

# مرکز خبر



میرزا غلام احمد صاحب شریف قادیان ضلع گورداسپور

حسب قرائت

کتابخانه اسلامی پنجاب لاہور

Check 1987

۱۸۹۳

اسلامیہ پریس لاہور میں باہتمام کرم بخش مرتضیٰ طبع ہوا



# میر چشم آریه

بسم الله الرحمن الرحيم

بحانك لاعلم لنا الا ما علمتنا انك انت العليم الحكيم

اے دلبر و دوستان و دلداری	و اے جان جهان نور انوار
لرزان تجلیت دل و جان	حیران زخست قلوب و ابصار
در ذات تو جز تحیر نیست	ہنگام نظر نصیب افکار
در غیب و قدرت ہویدا	پہانی و کار تو نمودار
دوری و قریب ترز جان ہم	نوری و نہان تر از شب تار
آن کیت کہ منتہائے تو یافت	و آن گو کہ شود محیط اسرار
کردی و در جان عیان قدرت	بے مادہ و بے نیاز انصار
و این طرفہ کہ هیچ کم نہ گردد	با آنکہ عطائے قوت بسیار
حسن تو غنی کند ز ہر حسن	بھر تو بخود کشد ز ہر بار
حسن نکینت از نہ بودے	از حسن نہ بودے هیچ آثار

شوخی ز تو یافت مے خوبان  
 سیمین ز قنار کس سبب دارند  
 این ہر دو از آن دیار آئند  
 از بہر نمانش جمالت  
 ہر برگ صحیفہ بدایت  
 ہر نفس بتو رہے نماند  
 ہر ذرہ نشان از تو نورے  
 ہر سوز عجبائب تو شورے  
 از یاد تو نور تابہ میسم  
 آنکس کہ بند عشقت افتاد  
 اسے مونس جان چوستانی  
 از یاد تو این دے بغم غرق  
 چشم دوسر ما فدائے رویت  
 عشق تو بہ نقد جان خریدیم  
 غیر از تو کہ سر زدے بر جیم  
 عمریت کہ ترک خویش و پیوند  
 کردیم دوسے جز از تو دشوار

ہزار ہا شکرا مں قادر مطلق کا جنے انسان کی روح اور ہر یک مخلوق اور ہر ذرہ کو محض  
 ارادہ کی طاقت سے پیدا کر کے وہ استعدادیں اور قوتیں اور خاصیتیں انہیں رکھیں جن پر پھر کرنے  
 سے ایک عجیب عالم عظمت اور قدرت الہی کا نظرا تا ہے اور جسکے دیکھنے اور سوچنے سے معرفت  
 انکی کمالی و روازہ مٹھتا ہے اسی قادر توانا کی مدح اور حمد میں محور بنا چاہئے جسکی ایجاد کے بغیر  
 کوئی ایک چیز بھی ہو جو دہیں ہو ہی ایک ذات عجیبہ الحکمت و عظیم القدرت ہے جسکی نقطہ  
 حکم طاقت سے جو کچھ وجود رکھتا ہے پیدا ہو گیا ہر ایک ذرہ انت ربی انت ربی کی آواز  
 سے زبان کشا ہے ہر ایک جان انت مالکی انت مالکی کی شہادت سے غمہ مٹا ہے وہی حکیم

مطلق ہے جسے انسانی روح کو ایک ایسا پر منفعت جسم بننا کہ جو اس جان میں کیا لا حاصل کرنے اور جس جان میں اُنکا پورا پورا احاطہ اٹھانے کے لئے بڑا بھاریا اور مددگار ہے روح اور جسم دونوں ملکر اُنکے وجود کو ثابت کر رہے ہیں اور مظاہری باطنی دونوں قوتیں اُنکی شہادت لے رہی ہیں وہی محسن حقیقی ہے جسے وفاداری سے ایمان لانے والوں کو ہمیشہ کی زندگی کی خوشخبری دی اور اپنی امداد عارفوں اور سچے مجتہدوں کے لئے اُس حُب و اُنمی کا وعدہ دیا جو مددِ اکمل و اتم منطبقہ العجایب جو جسکی نہیں اسنی نبوی حیات میں جوش و نشاط شروع کرتی ہیں جسکے درخت اسی جگہ کی آبپاشی سے نشرو نما پاتے جاتے ہیں اُنکی قدرت و حکمت ہر جگہ اور ہر چیز میں موجود ہے اور اُنکی حفاظت جو ہر ایک چیز کے شامل حال ہے اُنکی عام خالقیت پر گواہ ہے اُنکی حکیمانہ طاقتیں بے انتہا ہیں کون ہے جو اُنکی تہ تک پہنچ سکتا ہے اُنکی قادرانہ حکمتیں عمیق و عریق ہیں کون ہے جو اُنکا لحاظ کر سکتا ہے ہر ایک چیز کے اندر اُنکے وجود کی گواہی چھپی ہوئی ہے ہر ایک مصنوع اُس صانعِ کامل کی راہ دکھلا رہا ہے موجود و جو حقیقی ہی ایک رب العالمین ہے اور باقی سب اُس سے پیدا اور اُنکے سہارے قائم اور اُنکی قدرتوں کے نقش قدم ہیں +

بن رہا ہے سارا عالم آئینہ ابصار کا  
کیونکہ کچھ کچھ تھا نشانِ اُنیں جمالِ یار کا  
مست کر دیکھ کر ہم سے ترک یا تاتا رہا  
جس طرف دیکھیں وہی رہ ہے ترے دیدار کا  
ہر تارے میں تماشا ہے تری چمکار کا  
اُس سے ہے شرمِ محبت عاشقانِ زار کا  
کون بڑھ سکتا ہے سارا دفتر اُنِ اسرار کا  
کس سے کھل سکتا ہے حج اُس عقدہ و شوار کا  
ہر گل و گلشن میں ہے رنگ اُس تری گلزار کا  
تا تھ ہے تیری طرف ہر گیسو کے خمدار کا  
ورنہ تھا قبلہ تراخ کا فرو دیندار کا

کس قدر ظاہر ہے نور اُس مبداءِ انوار کا  
چاند کو کل دیکھ کر میں سخت بے کل ہو گیا  
اُس بہارِ جن کا دل میں تارے جوش ہے  
ہے عجب جلوہ تری قدرت کا پیکرِ طرف  
چشمہ خورشید میں موجیں تری مشہود ہیں  
تو نے خود روجوں اپنے ہاتھ چھڑکا نمک  
کہا جب تو نے ہر اک ذرہ پر رکھے بیخِ خاص  
تیری قدرت کا کوئی بھی انتہا پاتا نہیں  
خوبرویوں میں طاقت ہے تیرے اُس جن کی  
چشمِ مست ہر حسین ہر دم دکھاتی ہے تجھے  
آنکھ کے اندھوں کو حائل ہو گئی سو سو حجاب



ہیں تیری پیاری نگاہیں لبر اک تیغ تیز  
 تیرے ملنے کے لئے ہم ٹٹکے ہیں خاک میں  
 اکدم بھی کل نہیں بڑھتی مجھ پر تیرے سوا  
 شور کیا ہے تیرے کوپے میں بے جلدی خبر  
 بعد اسکے اور بعد صلوة و سلام بر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم  
 اور اُسکی ان اصحاب مطہرین ہند بن رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین یہ عاجز مؤلف کتاب  
 براہین احمدیہ خدمت میں طالبین حق کے گذارش کرتا ہے کہ بارگاہ شریعت  
 ہینے میں جبکہ یہ عاجز بمقام ہوشیار پور مقیم تھا لالہ مرید صاحب ڈرائنگ ماسٹر حیدر آباد  
 سراج ہوشیار پور کے ایک علی مرتجہ کے رکن اور دارالمہام ہیں باحثہ مذہبی کا اتفاق ہوا وہ اسکی  
 ہوئی کہ ماسٹر صاحب موصوفے خود اگر درخواست کی کہ تعلیم اسلام پر میرے چند سوالات ہیں  
 اور چاہتا ہوں کہ پیش کرس جو کہ یہ عاجز ایک زمانہ دراز کی تحقیق اور تدقیق کے روتے خوب  
 جانتا ہے کہ عقائد حقہ اسلام پر کوئی اعتراض وارد نہیں ہو سکتا اور جس کسی بات کو کوئی اندیش  
 مخالف اعتراض کی صورت میں دیکھتا ہے وہ حقیقت ایک بھاری درجہ کی صداقت اور  
 ایک عالی مرتبہ کی حکمت ہوتی ہے جو اسکی نظر باری سے چھپی ہوتی ہے اسلئے باوجود شدت کم ہوتی  
 میں نے مناسب سمجھا کہ ماسٹر صاحب کو انکے اعتراضات کی حقیقت ظاہر کر کے لئے مددوں اور  
 بطور نمونہ انکو دکھلاؤں کہ وید اور قرآن شریف میں سے کونسی کتاب اللہ تعالیٰ  
 کی عظمت اور قدرت اور شوکت اور شان کے مطابق ہے اور کس کتاب پر سچے اور واقعی اعتراضات  
 وارد ہوتے ہیں سو اسغرض سے ماسٹر صاحب کو کہا گیا کہ اگر آپ کو مذہبی بحث کا کچھ شوق ہے تو ہمیں ہر شرم  
 منظور ہے لیکن مناسب ہے کہ دونو فریق کے اصول کی حقیقت کھولنے کی غرض سے ہر دو فریق  
 کی طرف سے سوالات پیش ہوں تاکہ کوئی شخص جو ان سوالات و جوابات کو پڑھے اسکو دونو مذہبوں کے  
 جانچنے اور پرکھنے کے لئے موقع ملے چنانچہ بنطور سیلاب میں اسی التزام سے بحث شروع ہوئی اول  
 گیارہ سوالات میں اس عاجز کے مکان فرد کو کاہ پراثر صاحب کی طرف سے ایک تحریر بھی ترسلا  
 شوق القہر کے بارہ میں پیش ہوا اور پھر چودھویں سوالات میں اس عاجز کی طرف سے ایک صاحب کو اس

اصول پر اعتراض پیش ہوا کہ پریشہ نے کوئی نسخہ پیدا نہیں کیا اور نہ وہ کسی نسخہ کو خواہ کوئی  
کیا ہی استباز اور وفادار اور سچا پرستار ہو ہمیشہ کے لئے جہنم ن کے عذاب سے نجات بخشتیگا۔  
ان دونوں بحثوں کے وقت یہ بات طے ہو چکی تھی کہ جواب الجواب کے جواب تک بحث ختم ہو اُس سے  
پہلے نہ ہو لیکن ہم افسوس کہتے ہیں کہ اسٹریٹ صاحب نے شرائط قرار یافتہ کو کچھ ملحوظ نہ رکھا پہلے جلسہ میں جو  
گیارہ ارب شش لاکھ کو بوقت شب ہوا تھا اُنکی طرف سے یہ نا انصافی ہوئی کہ جب جواب الجواب کے  
جواب کا وقت آیا جبکی تحریر کے لئے وہ آپ ہی فرما چکے تھے تو اسٹریٹ صاحب نے رات بڑی چل جانیکا  
عذر پیش کیا ہر چند اس عاجز اور اکثر حاضرین نے سمجھا یا کہ اُسے اسٹریٹ صاحب ابھی بات کچھ ایسی ہی نہیں  
گئی ہم شب پر رات کا برابر اثر ہے مگر اقرار کے برخلاف کرنا اچھی بات نہیں جواب ضرور تحریر ہونا  
چاہئے لیکن وہ کچھ بھی بغت نہ ہوئے آخر بوجہ تمام حاضرین کہا گیا کہ یہ جواب تحریر ہونے سے نہیں  
سکتا اگر آپ اسوقت اسکو ماننا چاہتے ہیں تو باضرورت اپنے طور پر سال کے ساتھ شامل کیا جائیگا  
چنانچہ انہوں نے طوعاً و کرہاً بطور خود لکھا جانا تسلیم کیا پراسی جلسہ میں وہ تحریر ہو کر پیش ہونا انکو بہت  
ناگوار معلوم ہوا جسکی وجہ سے وہ بلا توقف اٹھ کر چلے گئے یہ بات تھی کہ اسٹریٹ صاحب کو یہ فکر پڑی کہ اگر  
اسی وقت جواب الجواب کا جواب پیش ہوا تو خدا جانے مجھے کیا کیا نامتیں لٹھانی پڑیں گی غرض جلد تو  
اسطور پر ختم ہوا اور اسکے تمام واقعات جو اس مضمون میں مندرج ہیں انکی شہادت حاضرین جلسہ جکے نام  
حاشیہ میں درج ہیں دیکھتے ہیں اب دو سہ جلسہ جو وہ ہیں پانچ شعبہ میں من کویت مشیخ  
مر علی صاحب رئیس اعظم ہوشیار پور کے مکان پر ہوا اُسکی بھی کیفیت سنئے۔ اول حسب قرار و اس عاجز  
حاشیہ حاضرین جلسہ بحث گیارہ ارب شش لاکھ نام یہ ہیں میان شتر و گن صاحب پسر کابل اور دروہین  
صاحب دہلی یا ست سو گیت حال وار و ہوشیار پور۔ میان شتر بخئی صاحب پسر خود راجہ صاحب صوف میان پنجابی  
صاحب پسر خود تر راجہ صاحب۔ بابو لال صاحب نقابین لال رام چند صاحب بیٹا یا ستر لودیانہ بابو کرشن داس صاحب  
سکندر شہر شیار پور سچا بکر رکھا جاتا ہو کہ میان شتر و گن صاحب نے کئی بار اسٹریٹ صاحب کیخبر تیل لٹھانی کی کہ آپ جواب الجواب کا  
جواب لکھنے دیں ہم لوگ خوشی ٹھیندے مگر کسی نوع سے تکلیف نہیں بلکہ ہمیں اسنے کا شوق ہے ایسا ہی کئی  
بہنرو صاحبوں نے یہ منشا ظاہر کیا مگر اسٹریٹ صاحب نے کچھ ایسی مصلحت سوچی کہ کسی بات کو نہ مانا اور لٹھ  
کر چلے گئے۔ مؤلف

کی طرف سے ایک تحریر یعنی اعتراض پیش ہوا جس کا مطلب یہ تھا کہ خدا ایتالی کی خالقیت سے انکار  
 کرنا اور پھر اسی کے التزام سے جاودانی نجات سے منکر ہونا جو اریہ سماج والوں کا اصول ہے اس سے  
 خدا ایتالی کی توحید و وحدت دونوں دوسرے ہوتی ہیں جب یہ اعتراض جلسہ عام میں سنایا گیا تو ماسٹر صاحب  
 ایک عجیب حالت طاری ہوئی جس کی کیفیت کو ماسٹر صاحب ہی کا جی جانتا ہوگا اور نیز وہ سب  
 لوگ جو فہم اور زیرک حاضر جلسہ تھے معلوم کر گئے جو گئے ماسٹر صاحب کو اس وقت کچھ بھی سوچنا  
 نہیں تھا کہ اس کا کیا جواب دیں مونا چاچا جی جوئی کی غرض سے گھنٹہ بوقت کے عوض تک یہی  
 عذر پیش کرتے رہے کہ یہ سوال ایک نہیں ہے بلکہ دو ہیں تو اس کے جواب میں عرض کر دیا گیا کہ  
 حقیقت میں سوال ایک ہی ہے یعنی خدا ایتالی کی خالقیت سے انکار کرنا اور کئی عبادی اسی  
 خراب اصول کا ایک بد اثر ہے جو اس سے الگ نہیں ہو سکتا اس جہت سے دونوں ٹکڑوں کے ال  
 کے حقیقت میں ایک ہی ہیں کیونکہ جو شخص خدا ایتالی کی خالقیت سے منکر ہوگا اسکے لئے ممکن  
 نہیں کہ ہمیشہ کی نجات کا اقرار کر سکے سوائے ان کا خالقیت اور ان کا نجات جاودانی باہم لازم و ملزوم  
 ہے اور ایک دوسرے سے پیدا ہوتا ہے سو حقیقت جو شخص ثبوت کرنا چاہے کہ خدا ایتالی کے  
 رب العالمین اور خالق نہیں کچھ حرج نہیں اس کو یہ ثابت کرنا بھی لازم آجائے گا کہ خدا ایتالی کے کامل  
 بندوں کا ہمیشہ جہنم کے عذاب میں مبتلا رہنا اور کبھی دائمی نجات نہ پانا یہ بھی کچھ مضائقہ کی بات  
 نہیں غرض بعد بہت سے سمجھانیکے پھر ماسٹر صاحب کچھ سمجھے اور جواب لکھنا شروع کیا اور تین  
 گھنٹہ تک بہت سے وقت اور غم و غصہ کے بعد ایک ٹکڑے سوال کا جواب قلم بند کر کے سنایا اور  
 دوسرے ٹکڑے کی بات جو کہتی کے بارہ میں تیار جواب دیا کہ اس کا جواب ہم اپنے مکان پر جا کر لکھ کر  
 بھیج دیں گے چنانچہ اس طرف سے ایسا جواب لینے سے انکار ہوا اور عرض کر دیا گیا کہ آپ نے جو کچھ  
 لکھنا ہے اسی جلسہ میں حاضرین کے روبرو تحریر کریں اگر گھر میں بیٹھ کر لکھنا تھا تو پھر اس جلسہ بحث کی  
 ضرورت ہی کیا تھی مگر ماسٹر صاحب نے مانا اور کیونکہ مانتے ان کی تو اس وقت حالت ہی اور یہور ہی  
 اب قصہ کوتاہ یہ کہ جب کسی طور سے ماسٹر صاحب نے لکھنا منظور کیا تو ناچار پھر یہ کہا گیا کہ جب قدر  
 آپ نے لکھا ہے وہی حکموں تا امر کا ہم جواب الجواب لکھیں تو اسکے جواب میں انہوں نے بیان  
 کیا کہ اب ہماری سماج کا وقت ہے اب ہم بیٹھ نہیں سکتے ناچار جب وہ جانیکے لئے متعجب ہوئے تو

انکو کہا گیا کہ آپ نے یہ اچھا نہیں کیا کہ جو کچھ باجم عہد ہو چکا تھا اُسکو توڑ دیا نہ آپ پورا جواب لکھا اور نہ ہمیں اب جواب الجواب لکھنے دیتے ہیں خیر عہد بجا چاری یہ جواب الجواب بھی بطور خود تحریر کر کے رسالہ کے ساتھ شامل کیا جائیگا چنانچہ یہ بات سنتے ہی ماسٹر صاحب مدد اپنے رفیقوں کے اٹھ کر چلے گئے اور حاضرین جلسہ تجلے نام حاشیہ میں درج ہیں بخوبی معلوم کر گئے کہ ماسٹر صاحب کی یہ تمام کارروائی گریز اور کنارہ کشی کے لئے ایک بہانہ تھی۔

۴۱ اب ہم قبل اسکے کہ ماسٹر صاحب کا پہلا سوال جو شرق القمر کے بارہ میں ہے تحریر کر دینا چاہتے ہیں۔

۴۲ حاشیہ نام حاضرین جلسہ جو ماسٹر صاحب کی بیجا کارروائی کے گواہ ہیں شیخ قمر علی صاحب دین اعظم ہوشیار پور مولوی انہی بخش صاحب وکیل ہوشیار پور ڈاکٹر تحفے علی صاحب بابو احمد حسین صاحب ڈپٹی انپیکٹر پولیس ہوشیار پور۔ میاں عبدالمد صاحب حکیم۔ میاں شہاب الدین صاحب دفدار۔ لالہ زاید صاحب وکیل۔ پندت جگن ناتھ صاحب وکیل۔ لالہ رام لچھمن صاحب ہیڈ ماسٹر لودھیانہ۔ بابو کرن داس صاحب سیکنڈ ماسٹر۔ لالہ نیش داس صاحب وکیل۔ لالہ تیار رام صاحب مہاجن۔ میاں شتر گولہن صاحب پسرکلان باجہ صاحب موکت۔ میان شتر ن جی صاحب پسر خور دراجہ صاحب موصوف۔ منشی گلاب سنگ صاحب سرفردار۔ مولوی غلام رسول صاحب مدرس۔ مولوی فتح الدین صاحب مدرس۔ ان تمام حاضرین کے رد و رد لالہ مرید صاحب ڈرائنگ ماسٹر نے ہر ایک بات میں نا انصافی کی اس عاجز نے اپنا اعتراض ایک گھنٹہ کے قریب بنا دیا تھا اگر انہوں نے تین گھنٹہ تک وقت لیا اور پھر بھی اعتراض کا ایک مکرو چھوڑ دیا تو کیا نشا انکا معلوم ہوتا تھا کہ کی طرح دن گذر جائے اور اس بلا سہیجات پائیں گردن انکا دشمن ابھی تیسرے حصہ کے قریب سر پر کھڑا تھا اور واضح ہے کہ ماسٹر صاحب کا یہ عند کر اب جاری طرح کا وقت انکا ہے بالکل عیش اور کچا بہانہ تھا اول تو ماسٹر صاحب پہلے کوئی شرط ایسی نہیں کی تھی کہ جب سراج کا وقت ہو گا تو بحث کو درمیان ہو پھر چلے جائینگے ماسٹر اسے کہ یہ تو دین کا کام تھا اور جن لوگوں نے سراج میں تاخیر ہونا تھا وہ تو بے موجود تھے بلکہ بہت سے ہندو اور مسلمان اپنا اپنا کام چھوڑ کر اسی شخص سے حاضر تھے اور تمام صحن مکان کے حاضرین سے جملہ ہوا تھا سو آؤ ماسٹر صاحب کی نیت میں فرق نہ ہوتا تو اسی جلسہ عظیمہ کو جو صدائے آدمیوں کا مجمع تھا سراج سمجھا ہوا طاقت غائبی جلوں کی پھر وغیرہ کی ہو کرتی تھی سو وہ تو اسی جگہ ایسی تیسری کہ جو سراج میں کبھی میر نہ آئی ہو گی اس لئے اسکے جب ماسٹر صاحب نے نہایت مختصر وقت کا

کے لئے ایک مقدمہ لکھتے ہیں یہ مقدمہ حقیقتاً اُنسی ضروریات کا ایک حصہ ہے جسکو ہم نے جلد بحث کیا رہا ہے  
 مانج تہا عین ماسٹر صاحب کے جواب الجواب کے رد میں لکھنا چاہتا تھا مگر وجہ عہد شکنی ماسٹر صاحب اور  
 چلنے جانے انکے اور برفاقت ہو جانے جلد بحث کے لکھ نہ سکے ماسٹر صاحب وعدہ اب لکھنا پڑا سو  
 کچھ اُس میں سے اسجملہ اور کچھ جیسا کہ مناسب محل و ترتیب ہوگا بعد میں لکھیں گے۔ و صاف توفیقی  
 اکابر اللہ ہونعمہ المولیٰ ولعمہ النصیر ۛ

**بقیہ حاشیہ** صرف باتوں ہی میں ضائع کر کے بہت سی سستی اور آہستگی سے جواب لکھنا  
 شروع کیا تو اُنسی وقت ہم سمجھ گئے تھے کہ اپنی نیت میں خیر نہیں ہے اسی خیال سے انکو کہتا تھا کہ بہتر لوں ہوں  
 کہ جو جو ورق آپ لکھتے جائیں وہ مجھے دیتے جائیں تاہم اسکا جواب الجواب یہی لکھتا جاؤں اس نظام سے  
 دونوں فریق جلد تر فراغت کر لیتے مگر انکا تو مطلب ہی اور تھا وہ کیونکر ایسے انصاف کی باتوں کو قبول  
 کرتے سوتے ہوں نے انکار کیا اور لارام لہجہ میں صاحب انکے رفیق نے مجھے کہا کہ میں اپنی غرض کو سمجھ گیا لیکن  
 ماسٹر صاحب ایسا کرنا نہیں چاہتے چنانچہ وہی بات ہوئی اور اخیر پر باتمقام کام چھوڑ کر علیج کا عذر پیش ہو گیا  
 اگر کوئی دنیا کا مقدمہ یا کام ہوتا تو ماسٹر صاحب ہزار دفعہ سماج کے وقت کو چھوڑ دیتے پر سچ تو یہ  
 ہے کہ سماج کا عذر تو ایک بہانہ ہی تھا اصل موجب تو وہ کہہ لڑتے تھے جو اعتراض کی غفلت اور بزرگی  
 کی وجہ سے ماسٹر صاحب کے دل پر ایک عجیب کام کر رہی تھی اسی باعث سے پہلے ماسٹر صاحب نے باتوں میں  
 وقت لکھو یا اور اعتراض کو سنتے ہوئے ایسے گھبرائے اور کچھ ایسے مہوت سے ہو گئے کہ چہر پر ریشانی  
 کے آثار ظاہر تھے اور انکا وہ عذرات پیش کر کے یہ چاہا کہ بغیر تحریر جواب اٹھ کر چلے جائیں سیدو سے لوگ  
 تحریر جواب سے ناامید ہو کر متفرق ہو گئے اور بعض یہ کہتے ہوئے اٹھ گئے کہ اب کیا بچھیں ابو بحث ختم ہو گئی  
 آخراً ماسٹر صاحب طوعاً و کرہاً حاضرین کی شرم سے کچھ کہہ چکا آدھا دھڑکا تو ماسٹر صاحب کے کانہ پڑ  
 آؤ انکے دلیں ہی بے حال وہ اپنی جواب کو اسے جانکندن میں چھوڑ کر اٹھ کھڑے ہوئے ماسٹر صاحب کو اُٹھتے  
 وقت بیٹھے یہ بھی کہا کہ اگر آپ اس وقت کسی نوع سے ٹھرا مصالحت نہیں سمجھتے تو میں دو روز  
 اور اسجملہ ہوں اور اپنا دزلت اسی خدمت میں صرف کر سکتا ہوں لیکن اُنہوں نے جواب دیا کہ خدمت  
 نہیں اخیر پر ہم یہ بھی ظاہر کرنا مناسب سمجھتے ہیں کہ ماسٹر صاحب جو کچھ گھر چاکر لکھتے ہیں کچھ اُٹھ نہیں  
 سکتے ہم اُنکی نسبت کچھ تحریر کرنے سے معذور ہیں منہ ۛ

ماستر صاحب نے اسلام کے عقیدہ پر مشق القہر کا اعتراض پیش کیا ہے اور اس اعتراض سے ان کا مطلب یہ معلوم ہوتا ہے کہ چونکہ اہل کفر کے تو تعلیم یافتہ لوگ انگریزی فلسفہ کے پھیلنے کی وجہ سے ان سب عجائبات کا وہی اور اسی کو قانون قدرت کے برضات سمجھتے ہیں جتنی انکی عقل عیقل نہیں ہو سکتی اور جبکہ انہوں نے نہ چشم خود دیکھا اور نہ اپنے فلسفہ کی کتابوں میں اسکا اثر یا نشا پایا اسلئے ماسٹر صاحب نے یہ اعتراض پیش کر دیا تا فلسفی طبع لوگ جنکے دل و دماغ پر خیالات فلسفہ غالب رہے ہیں خواہ خواہ مشق القہر کے محال ہونے میں انکے ساتھ ہاں کے ساتھ ہاں ملائیں اور گو انکی بات کیسی ہی اودھوری اور بودی ہو مگر نجائیت کے اتفاق سے کچھ آب و رنگ لے آوے سوال ہم پر نظر کرنا چاہتے ہیں کہ مشق القہر کا معجزہ اہل اسلام کی نظر میں ایسا امر نہیں ہے کہ جو در اثبت اسلام اور دلیل اعظم حتمیت کلام اللہ کا ٹھکرا گیا ہو بلکہ نہ ہر ناشواہ اندرونی و بیرونی و صفا و معنویات و نشاںوں میں سے یہ بھی ایک قدرتی نشان ہے جو تاریخی طور پر کافی ثبوت اپنے ساتھ رکھتا ہے جسکا ذکر اکثر مشرّب اینکاسو اگر تمام کھلے کھلے ثبوتوں سے چشم پوشی کر کے فرض بھی کر لیں کہ یہ معجزہ ثابت نہیں ہے اور آیت کے اس طور پر معنی تو اریس جطور پر حال کے عیدائی و بخیری یا دوسرے متکرمین غور فرما کر متنبہ ہیں تو اس صورت میں بھی اگر کچھ حرج ہے تو شاید ایسا ہے کہ یہ ہے پس کرڈر رہی کی جائداد میں سے ایک پیسے کا نقصان ہو جائے پس اس فقر پر سے نظر ہر ہے اگر کہ بعض محال اہل اسلام تاریخی طور پر اس معجزہ کو ثابت نہ کر سکیں تو اس عدم ثبوت کا اسلام پر کوئی بد اثر نہیں پہنچ سکتا مگر یہ ہے کہ کلام الہی نے مسلمانوں کو دوسرے معجزات سے کلی بے نیاز کر دیا ہے وہ نہ صرف اچھا بلکہ انکی حرکات و تہذیبات کے روستے اچھا

فصل چہم در معجزات اور عوارض قرآنی چار قسم ہیں (۱) معجزات عقلیہ (۲) معجزات علمیہ (۳) معجزات برکات و رحمت (۴) معجزات تصورات غایبہ ہر اوہو کہ معجزات خواص ائمہ قرآن میں ہیں ان میں نہایت عایشان اور بدیع البشائر میں چھوڑ دینا میں ایک شخص ازاد تبارہ طور پر چشمہ یار و اسطیخ و زان کرکتا ہو مگر ہر معجزات علمیہ و ظاہریہ پر قرآن عوارض میں جنکہ قرآن شریف کو کتبہ انی تعلق نہیں البتہ میں یہ معجزہ مشق القہر بھی ہو اصل قول در قرآن کمال قرآن شریف کا بیٹے تینوں قسم کے معجزات کو ثابت ہے بلکہ ہر ایک کلام الہی کا یہی نشان اعظم ہے کہ یہ تینوں قسم کے معجزات کی قدر اس میں ایسے ہیں اور قرآن شریف میں قرآن ہر قسم کو اچھا از اعظم اکل عام طور پر چار قسم میں اور تینوں کو قرآن شریف میں ان کے نشاںات میں ہر بار بار پیش کرتا ہو جسکا کوئی تاویل

آخرین بھی ہے فی الحقیقت قرآن شریف اپنی ذات میں ایسی صفات کمایہ رکھتا ہے جو ہر کو  
خارجیہ معجزات کی کچھ بھی حاجت نہیں۔ خارجیہ معجزات کے ہونے سے انہیں کچھ زیادتی نہیں ہوتی  
اور نہ ہونے سے کوئی نقص عائد حال نہیں ہوتا۔ اسکا بازار حسن معجزات خارجیہ کے دیوہ سے وقتی پذیر  
نہیں۔ بلکہ وہ اپنی ذات میں آپ ہی ہزار ہا معجزات عجیبہ وغریبہ کا جامع ہے جسکو ہر ایک زمانہ کے  
لوگ دیکھ سکتے ہیں نہ کہ صرف گذشتہ کا حوالہ دیا جائے وہ ایسا صالح الخشن محبوب ہے کہ ہر ایک چیز  
اُس سے فکر آرایش پکڑتی ہے اور وہ اپنی آرایش میں کسی کی آمیزش کا محتاج نہیں ۵

ہم جو بان عالم را بزور مایار آیند تو سیمین تن چنان خوبی کز زور مایارائی  
پھر سوا اسکے سمجھنا چاہئے کہ جو لوگ شوق القمر کے معجزہ پر حملہ کرتے ہیں انکے پاس صرف یہی ایک  
ہتھیار ہے اور وہ بھی ٹوٹا پھوٹا کشت القمر تو انین قدر تیرہ کے برخلاف ہے اسلئے مناسب معلوم ہوا  
کہ اول انکے قانون قدرت کی کچھ تفتیش کر کے پھر وہ ثبوت تاریخی پیش کریں جو اس اقلہ کی صحت پر

بقیہ حاشیہ لئن اجتمعت الجن والانس علی ان یا تو ا بمثل هذا القہر ان  
لایا قون ہشلہ و لیکان بعض ظہیرا یعنی ان منکرین کو کہہ دے کہ اگر تمام جن  
وانس اپنی تمام قوتوں سے اس بات پر متفق ہو جائے کہ اس قرآن کی کوئی مثل بنانی چاہئے تو وہ ہرگز اس بات  
قادر نہیں ہوئے کہ ایسی ہی کتاب انہیں ظاہری البغی جو یون کی جامع بنا سکیں۔ اگرچہ وہ ایک  
دوسرے کی بھی مدد کریں۔ اور پھر دوسرے مقام میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ ما فرطنا  
فی الکتاب شیئی منہ اس کتاب (قرآن شریف) سے کوئی دینی حقیقت باہر نہیں ہے بلکہ ہر جمیع  
مقائق و معارف دینیہ پر مشتمل ہے اور پھر ایک جگہ فرماتا ہے و نزلنا علیک الکتاب تنبیانا  
کل شیئی منہ یعنی یہ کتاب (قرآن شریف) تمام علوم ضروریہ پر مشتمل نازل فرمائی ہے اور پھر فرماتا ہے  
یتلوا صغیرا مطہرہ فیہا کتب قیمہ یعنی یہ قرآن شریف وہ پاک اوراق ہیں جن میں تمام  
آسمانی کتابوں کا نغز اور بلباب بہا ہوا ہے اور پھر فرماتا ہے وان کنتم فی ریب مما  
نزلنا علی عبدنا فا تو ایسورۃ من مثله وان لم تفعلوا ولین تفعلوا واتقوا  
التامراتی و قودھا الناس والحجارتی اعدت للکافرین یعنی اسے سکین اگر تم  
اُس کلام کے بارہ میں جو مجھے اپنے بندہ پر نازل کیا ہے کچھ شبک میں ہو یعنی اگر تم اسکو خدا کا کلام

دلائل کرتے ہیں سو جانا چاہئے کہ پھر کے ماننے والے یعنی قانون قدرت کے پیرو کہلانے والے  
 اس خیال پر زور دیتے ہیں کہ یہ بات بدیہی ہے کہ چنان تک انسان اپنی عقلی قوتوں سے جان سکتا ہے  
 وہ بجز قدرت اور قانون قدرت کے کچھ نہیں یعنی مصنوعات و موجودات مشہورہ موجودہ پر نظر کرنے  
 سے چاروں طرف یہی نظر آتا ہے کہ ہر ایک چیز آدمی یا غیر آدمی جو ہم میں اور ہمارے ارد گرد یا فوق و تحت  
 میں موجود ہے وہ اپنے وجود اور قیام اور ترتیب آثار میں ایک عجیب سلسلہ انتظام سے وابستہ ہے جو حشر  
 انکی ذات میں پائیا جاتا ہے اور کبھی اس سے جدا نہیں ہوتا قدرت نے جسطرح چکنا ہونا بنا دیا بغیر خطا  
 کے اسی طرح ہوتا ہے اور اسی طرح ہر گناہ پس ہی سچ ہے اور اصول بھی وہی سچے ہیں جو اس کے  
 مطابق ہیں میں کہتا ہوں کہ بلاشبہ یہ سچ مگر کیا اس سے ثابت ہو گیا کہ قدرت الہی کے طریقے  
 اور اس کے قانون اسی حد تک ہیں جو ہمارے بخیرہ اور مشاہدہ میں آچکے ہیں اس سے زیادہ نہیں جس  
 حالت میں الہی قدرتوں کو غیر محدود و نامتناہ ایک ایسا ضروری مسئلہ ہے جو اسی سے نظام کارخانہ الوہیت

بقیۃ حاشیہ نہیں سمجھتے اور ایسا کلام بنانا انسانی طاقت کے اندر خیال کرتے ہو تو تم بھی ایک سونہ  
 جہان میں ظاہری باطنی کمالات پر مشتمل ہونا کرپیش کرو اور اگر تم دہنا سکو اور یاد رکھو کہ ہرگز نہیں بنا سکو  
 تو اس گک سے ڈر جبکہ ایندھن پتھر (بت) اور آدمی میں یعنی بت اور مشرک اور نافرمان لوگ ہی اس  
 آگ کے بھڑکنے کا موجب ہو رہے ہیں اگر دنیا میں بت پرستی و شرک دے ایمانی و نافرمانی نہ ہوتی تو وہ  
 آگ بھی افزوختہ نہ ہوتی تو گویا اسکا ایندھن یہی چیزیں ہیں جو علت موجبہ اس کے افزوختہ ہونے کی ہیں اور  
 پھر ایک جگہ فرماتا ہے و لو انزلنا ہذا القرآن علی جبل لثویتہ خاشعاً متصدعاً  
 من خشیۃ اللہ و تذات الاضلال نصر ہم الناس لعلمہ یتفکرون یعنی یہ  
 قرآن جو قہر و اتوار کیا اگر کسی پہاڑ پر اتارا جاتا تو وہ خشوع اور خوف الہی سے مکڑہ مکڑہ ہو جاتا اور یہ  
 مثالیں ہم سب سے بیان کرتے ہیں کہ لوگ کلام الہی کی عظمت معلوم کرنے کے لئے عجز و انکار کریں  
 یہ تو قرآن شریف میں ان اعجازی کمالات کا ذکر ہے جو خود اس کے نفس نفیس میں پائے جاتے ہیں  
 لیکن انہیں نصرت خارجہ کے اعجاز ہی قرآن شریف میں بکثرت درج ہیں اور اس قسم کے معجزات  
 بحال قرآنی کے لئے بطور اس زیور کے ہیں جو غولوں کو پہنایا جاتا ہے اور ظاہر ہے کہ نفس شخص جو قرآن  
 زیور کے محتاج نہیں گوشت سے اس کی آب و تاب کی مقدار اور بڑھ جاتی ہے اسجگہ واضح ہے کہ نصرت



دوست اور اسی سے ترقیات علیہ کا ہمیشہ کے لئے دروازہ کھلا ہوا ہے تو پھر کفہ عدل کی اہمیت  
 ہے کہ ہم ہمہ ناما کارہ حجت پیش کریں کہ جو امر ہماری سمجھ اور شاہدہ سے باہر ہے وہ قانون قدرت سے بھی  
 باہر ہے بلکہ جو حالت میں ہم اپنے منہ سے اقرار کر چکے کہ قوانین قدرت پر غیر متناہی اور غیر محدود ہیں تو پھر  
 ہمارے اصول ہونا چاہئے کہ ہر ایک نئی بات جو ظہور میں آئے اسے پہلے ہی اپنی عقل سے بالاتر دیکھ کر اس کو رد  
 نہ کریں بلکہ خوب متوجہ ہو کر اس کے ثبوت یا عدم ثبوت کا حال جانچ لیں اگر وہ ثابت ہو تو اپنے قانون قدرت  
 کی فہرست میں اس کو بھی داخل کر لیں اور اگر وہ ثابت نہ ہو تو صرف اتنا کہہ دیں کہ ثابت نہیں مگر اس بات  
 کے کہنے کے ہم ہرگز مجاز نہیں ہونگے کہ وہ امر قانون قدرت سے باہر ہے بلکہ قانون قدرت سے باہر  
 کسی چیز کو سمجھنے کے لئے ہمارے لئے پر ضرور ہے کہ ہم ایک دائرہ کی طرح خدا تعالیٰ کے تمام قوانین کی  
 ابدی پر محیط ہو جائیں اور بخوبی ہمارا فکر اس بات پر احاطہ تمام کر لے کہ خدا تعالیٰ نے روز ازل سے آج تک  
 کیا کیا قدرتیں ظاہر کیں اور آئندہ اپنے ابدی زمانہ میں کیا کیا قدرتیں ظاہر کر گیا کیا وہ جدید و جدید

یقینہ حاشیہ خارجیہ کے معجزات قرآن شریف میں کئی نوع پر مندرج ہیں ایک نوع تو یہی کہ خود عاصی  
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے خدا تعالیٰ نے آسمان پر اپنا قارونہ نصیبہ دکھلایا اور چاند  
 و درخت سے کروا دیا۔ دوسرے وہ نصیبہ جو خدا تعالیٰ نے جناب محمد کی دعا سے زمین پر کیا اور ایک بخت  
 قحط سات برس تک ڈالیا۔ تیسرے وہ نصیبہ جو خدا تعالیٰ نے کوہ سیدکے پاس یا تیسرے وہ نصیبہ جو  
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو شکر کفار سے محفوظ رکھنے کے لئے بروز ہجرت کیا گیا یعنی جبکہ کفار مکہ نے  
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قتل کرنے کا ارادہ کیا تو اللہ جل شانہ نے اپنے جس پاک نبی کو اس بارگاہ کو  
 خبر دی اور مکہ سے مدینہ کی طرف ہجرت کر جانیکا حکم فرمایا اور پھر بیعت نصرت و پاس آئی کی بشارت دی بعد کا روز  
 اور دو پہر کا وقت اور بخت ہی گری سکے دن تھے جب یہ ابتدا منجانب اللہ ظاہر ہوا اس صیبت کی حالت میں  
 جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ایک ناگہانی طور پر اپنے قریبی شہر کو پہنچے تھے کہ وہاں فتنے مارتے  
 کی تہمت سے چاروں طرف سے اس مبارک گھر کو گھیر لیا تب ایک جانی عزیز جبکہ وجود و محبت اور ایمان سے  
 خمیر کیا گیا تھا جاتیازی کے طور پر آنحضرت کے بستر پر بشارہ نبوی و شریعت سے منہ نہ چھپا کر لیٹ رہا کہ اے خدا  
 جاسوس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے نکل جانے کی کچھ تفتیش نہ کریں اور اسی کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے  
 لئے صبر سے رہیں۔ کس پر کہے ہر مذہب جان فتنہ و عشق است کر این کار بعد صدق کنا نہ جو جب

قدرتوں کے ظاہر کرنے پر قادر ہو گیا کہ وہ اس کے بل کی طرح انہیں چند قدر توں میں مقید اور محصور رہ گیا جسکو ہم  
 دیکھ چکے ہیں اور جہیز ہمارا بخوبی احاطہ ہے اور اگر انہیں میں مقید اور محصور رہ گیا تو باوجود اس کے غیر  
 محدود و انوسیت اور قدرت اور طاقت کے یہ مقید اور محصور رہنا کس وجہ سے ہو گیا وہ آپ ہی وسیع  
 قدرتوں کے دکھلانے سے عاجز آئیگا یا کسی دوسرے قاصر نے اس پر جبر کیا ہو گیا یا اسکی خدائی کو انہیں  
 چند قسم کی قدرتوں سے توت پہنچتی ہے اور وہ معری قدرتوں کے خلاف ہو گئے ہیں اس پر خدا تعالیٰ اتنا ہے  
 بہر حال اگر ہم خدا تعالیٰ کی قدرتوں کو غیر محدود مانتے ہیں تو یہ ہنوں اور دیوانگی ہے کہ اسکی قدرتوں پر  
 احاطہ کرنیکی امید رکھیں کیونکہ اگر وہ ہمارے مشاہدہ کے پانہ میں محدود ہو سکیں تو پھر غیر محدود اور غیر  
 تنہا ہی کیونکر ہوں اور صورتیں نہ صرف نقص میں آتا ہے کہ ہمارا فانی اور ناقص تجربہ خدائے اعلیٰ و اعلیٰ  
 کی تمام قدرتوں کا حدت کرنے والا ہو گا بلکہ ایک بڑا بھاری نقص رہی ہے کہ اسکی قدرتوں کے

**بقیہ حاشیہ** آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اپنے اس وفادار اور جان شاعر و کواچی جاگیر پور  
 کو چلے گئے تو آخر تفتیش کے بعد ان نالایق بد باطن لوگوں نے تعاقب کیا اور چاہا کہ راہ میں کسی جگہ پا کر  
 قتل کر ڈالیں اس وقت اور اس مصیبت کے وقت میں بجز ایک باخلاص اور بزرگ اور دلی دوست کے  
 اور کوئی انسان آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ہمراہ دہقان ہر وقت اور نیز اس پر خطر فرمیں وہ مولیٰ کریم  
 ساتھ تھا جس نے اپنے اثر کمال وفادار بندہ کو ایک عظیم الشان اصلاح کے لئے دنیا میں بھیجا تھا اس لئے  
 اپنے اس پیارے بندہ کو محفوظ رکھنے کے لئے بڑے بڑے حجاب تصرفات اس راہ میں دکھلائے  
 جو اجمالی طور پر قرآن شریف میں مزج ہیں بخدا انکے ایک یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو جاتے وقت  
 کسی مخالف نے نہیں دیکھا حالانکہ صبح کا وقت تھا اور تمام مخالفین آنحضرت کے گھر کا محاصرہ کر رہے تھے  
 سو خدائے تعالیٰ نے جیسا کہ سورہ شہین میں اسکا ذکر کیا ہے ان سب اشیا کی آنکھوں پر پردہ ڈال دیا اور  
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم انکے سروں پر خاک ڈال کر چلے گئے۔ انا بخدا ایک یہ کہ اللہ جل شانہ نے  
 اپنے نبی محصوم کے محفوظ رکھنے کے لئے یہ امر عارق عادت دکھلایا کہ باوجودیکہ مخالفین اس غارتگاہ پر موج  
 گئے تھے حسین آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے رفیق کے خفی تھے کہ وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ  
 وسلم کو دیکھ سکے کیونکہ خدا تعالیٰ نے ایک کبوتر کا بڑا بیج دیا جس نے اس غارتگاہ پر روانہ ہوا  
 آشیانہ بنادیا اور اندھے بھی بچے اور اسی طرح ان اہل سے عنکبوت نے اس غارتگاہ پر پناہ دیا جس سے

محدود ہونے سے وہ خود بھی محدود ہو جائیگا اور پہرہ کی بنا پر لگا کہ جو کچھ خدا تعالیٰ کی حقیقت اور  
کہنے سے پہلے سب معلوم کر لی ہے اور اس کے گھڑاؤ اور ترتیب ہم پہنچ گئے ہیں اور اس کلمہ میں  
حقیقت کفر اور بے ادبی اور بے ایمانی پوری ہوئی ہے وہ ظاہر ہے حاجت بیان نہیں سوا ایک  
محدود زمانہ کے محدود درجہ و درجہ کو پورا پورا قانونی قدرت خیا کی کہنا اور اس پر غیر تنہا ہی سلسلہ  
قدرت کو ختم کر دینا اور آئندہ کے لئے اسرار کھلنے سے ناامید ہو جانا اُن پست نظروں کا نتیجہ ہے  
جنہوں نے خدا کے ذوالجلال کو جیسا کہ چاہتے شاخت نہیں کیا اور جو اپنی فطرت میں نہایت  
منقش واقعہ ہو سکے ہیں اُن تک کہ ایک کنوین کے بندک ہو کر خیال کر رہے ہیں کہ گویا ایک سمندر پر  
بقیہ حاشیہ مخالف لوگ دھوکا میں پڑ کر ناکام واپس چلے گئے۔ از انجملہ ایک یہ کہ ایک مخالف جو  
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پکڑنیکے لئے مدینہ کی راہ پر گھڑاؤ ڈرائے چلا جاتا تھا جب وہ اتفاقاً  
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قریب پہنچا تو جناب مروج کی بددعا سے اس کے گھوڑے کے چاروں سیم  
زمین میں دھنس گئے اور وہ گر پڑا اور پہرہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پناہ مانگ کر اور عفو تقصیر کر  
واپس مٹ آیا۔ چوتھی وہ تصوفی اعجازی کہ جب دشمنوں نے اپنی ناکامی سے منغل ہو کر لشکر کشی کے ساتھ  
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر چڑائی کی تا مسلمانوں کو بواہی تھوڑے سے آدمی تھے نا بوکر دین اور دین  
کا تمام نشان مساویں تب اسمبلا نے جناب موصوف کے ایک ٹھکی کنکریوں کے چلانے سے مقام  
دبر میں دشمنوں میں ایک تہلکہ ڈال دیا اور ان کے لشکر کو شکست فاش ہوئی اور خدا تعالیٰ نے اُن چند  
کنکریوں سے ہزاروں کے بڑے بڑے سرداروں کو مسلمان اور اندھا اور پریشان کر کے وہیں رکھا  
اور انکی لاشیں انہیں نقامت میں گرا دیں جبکہ پہلے ہی سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انکے  
انکے نشان بتلا رکھے تھے ایسا ہی اور کئی عجیب طور کے تائیدات و تصرفات الہیہ کا رجوع خالق عاوت  
ہیں (قرآن شریف میں ذکر ہے جتنا متصل یہ ہے کہ کیونکر اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی کو سکینی اور غیری  
اور مٹی اور تنہائی اور کسی کی حالت میں مبعوث کر کے پھر ایک قلیل عرصہ میں جو میں سے بھی  
کلم تھا ایک عالم پر فتیاب کیا اور شہنشاہ قبط علیہ دبا و شان و دیار شام و مصر و ملک بلین و جلد و  
نرات وغیرہ پر غلبہ بخشا اور اس تھوڑے ہی عرصہ میں فتوحات کو جزیرہ نما عرب سے لیکر دیکھا جو  
سبک پھیلا دیا اور ان ممالک کے اسلام قبول کر لینکی بطور پیشگوی قرآن شریف میں خبر دی۔ اس حالت

پر انکو جو رہو گیا ہے تمام خوشیاں عارفوں کی اور تمام راحتیں غمزدوں کی یہیں ہیں کہ خدا تعالیٰ کی قدرتوں کا کنارہ لا یدرک ہے میں یہ نہیں کہتا کہ بے تحقیق اور بے ثبوت عقلی یا ذہنی تاریخی کسی نئی بات کو مان لو کیونکہ اس عادت سے بہت سے ربط میاں کا ذخیرہ کٹھا چاہیگا بلکہ میں یہ کہتا ہوں کہ خدائے ذوالجلال کی تعظیم کر کے اُسکے نئے کاموں کی نسبت (جو ہماری محدود نظر و فہم میں نئے دکھائی دیتے ہیں) بجا ضد بھی مت کرو کیونکہ جیسا کہ میں بیان کر چکا ہوں خدا تعالیٰ کی عجائب قدرتوں اور دقائق حکمتوں اور بیچ در بیچ اسراروں کے ابھی تک انسان نے کلی حدت نہیں کی

بقیہ حاشیہ - بیانی اور پراسی عجیب و غریب فخر و نظر و فکر بڑے بڑے دانشمند اور فاضل انگریزوں نے بھی شہادت دی ہے کہ جس جلدی سے اسلامی ملذات اور اسلام دنیا میں پھیلا ہے اسکی نظیر صرف تواریخ دنیا میں کسی جگہ نہیں پائی جاتی اور ظاہر ہے کہ جس امر کی کوئی نظیر نہ پائی جائے اسی کو دوسرے منظر میں خارق عادت بھی کہتے ہیں غرض قرآن شریف میں تصرفات خارجیہ کا ذکر بہ بطور خارق عادت بہت جگہ آیا ہے بلکہ ذرا نظر کرو لگا دیکھو تو اس پاک کلام کا ہر ایک مقام تأییدات الہیہ کا تقاریر بجا رہا ہے اور ایک تصویر کھینچ کر دکھا رہا ہے کہ کیونکہ اسلام اپنی اول حالت میں ایک خوب تر و تزج کی طرح دنیا میں ابھرا اور پھر وہ تھوڑے عرصہ میں جو خارق عادت ہے کیا بزرگ و عظیم القدر ہو کر اُکھرے دنیا میں پھیل گیا اور ہر ایک موقع پر کیا کیا عجیب تأییدات الہیہ اسکی حالت میں ظہور میں آتی رہیں - اب ہم بیرونی معجزات کا بیان (جو اعجازی تصرفات ہیں) اسقدر کافی سمجھ کر ان معجزات کی تشریح کچھ زیادہ کرنا چاہتے ہیں جو قرآن شریف کی ذات سے تعلق رکھتے ہیں اور اسکی بطوری اور غیبی خاصیت میں کیونکہ اس قسم کے معجزات باعث دائمی شہرہ و اور وجوہ کے قومی الاثر ہیں جنکو ہر ایک عالم صادق باطنی انکو توجہ دیکھ سکتا ہے اور ہر ایک شخصیت کی فطرت ان بانصرہ و رشاقہ قابل فہم ہیں متروا اول جاننا چاہئے کہ سجزہ عادات الہیہ میں سے ایک ایسی عادت ایوان کہہ کر اشراف و درمطلق کے افعال میں سنہ ایک ایسا فعل ہے جسکے اضافی طور پر خارق عادت کہنا چاہئے پس امر خارق عادت کی حقیقت صرف اسقدر ہے کہ جو پاک نفس لوگ عام طریق و طرز انسانی سے ترقی کر کے اور معمولی عادت کو بڑا کر کر باقی کے میدانوں میں آگے قدم رکھتے ہیں تو خدا تعالیٰ جب حالت انکے ایک ایسا عجیب معاملہ ان سے کرتا ہے کہ وہ تمام حالت انسانی پر خیال کر نیکیے بعد ایک مسخرانہ عادت دکھائی دیتا ہے اور جھگڑا انسان اپنی بشریت کے وطن کو چھوڑ کر اپنے نفس کے عجایب کو چھوڑ کر



عبودیت کی حقیقت سے نہایت دور پڑا ہوا ہے لیکن میں اُن خشک فلسفیوں کو جو عشق الہی اور  
 اُسکی بزرگ ذات کی قدر شناسی سے غافل ہیں بھائی تک مجھے طاقت عقلی ہی گئی ہے بدلائل شافیہ  
 راہ راست کی طرف پھینکا جاتا ہوں کیونکہ میں دیکھتا ہوں کہ اُنکی روحانی زندگی بہت ہی کمزور ہو گئی ہے  
 اور اُنکی چچا آزادی اور ضعف ایمان نے بہت ہی بُرا اثر اُنکے ارادتِ باطنی اور اُنکی مینی اولوالعزمی اور اُنکی  
 اندرونی حالت پر ڈالا ہے اور عجیب طور پر انہوں نے منکالت کو صداقت کے ساتھ ملا دیا ہے مذہب  
 وہ چیز ہے جسکی برکات کی اصل حُرہ ایمان و اعتبار و حسن اعتقاد و حسن ظن و اطاعت و اتباعِ محبوبِ صادق

بقیۃ حاشیہ جان کنی اور محنت اور مدت تک زمین کہودنے کے وہ پانی نکل نہیں سکتا سیطحِ آتش مرق

الہی جب تک اپنے کمالِ اشتغالِ کجالات میں نہ آئے تب تک اُنکے فوائدِ مرتب نہیں ہو سکتے لیکن جب وہ  
 کامل طور پر فروغ ہو جاتی ہے اور چاروں طرف سے بھرک اُٹھتی ہے تب وہ دخلِ شیطان سے محفوظ  
 رکھنے کیلئے فرشتوں کا کام دیتی ہے اور ملائکہ حفاظت میں شام کجالاتی ہے پاک اعمال اور پاک حالتیں  
 اور پاک وارداتیں اور پاک جوش اور پاک زور اور پاک حزن اور پاک اخلاقی ظہور جب اپنے اشتغالِ  
 کمالِ کجالات میں ہوں تو اُن نیک اور ہوشیار چوکیداروں کی طرح ہیں جو اپنے مالک کے محل کے  
 دروازوں پر چاروں طرف و زرات پہرہ کے لئے کھڑے رہتے ہیں سو ہر چند اُس محل کے ساری دروازے  
 کھلے ہیں (یعنی ہر قسم کی تقویت اور استعدادیں) مگر باعثِ تنقیدِ محافظینِ بحرِ مسرور ہوا اور محبوبِ چیزوں  
 کوئی بالکا چیز اندر نہیں جاسکتی اور اگر لگتا یا چور اندر جائیکا ارادہ کرتا ہے تو پکڑا جاتا ہوا اور کہا جاتا ہے  
 لیکن وہ محل جسکے دروازے تو کھلے ہیں مگر دروازوں پر کوئی نیک و ہوشیار چوکیدار نہیں گواہین  
 ہٹنڈی ہوا اور اچھی اچھی چیزیں بھی داخل ہوتی ہیں مگر ایسے گھروں کو اکثر چور لگے رہتے ہیں اور کتے اُسکی  
 چیزوں کو پلید کرتے رہتے ہیں سو یہ گہرائی کی حالت میں رہتا ہوں جس جگہ صفوت و عصمت و تہل  
 و محبت کامل قائم و دردد و شوق و خوف ہی اُسجگہ انوارِ وحی کے قابلِ تجلیاتِ غیرِ کمینش کسی نوع کی  
 ظلمت کے وار ہوئے رہتے ہیں اور آفتاب کی طرح بچتے ہوئے نظر آتے رہتے ہیں اور جگہ یہ مرتبہ کمالِ تمام کا  
 نہیں اُسجگہ وحی ہی اُس عالی مرتبہ میں منتزل ہوتی ہے غرض وحی الہی ایک ایسا آئینہ ہے جس میں صفاتِ تعالیٰ  
 کی صفاتِ کمالیہ کا چہرہ حسبِ صفائی باطن نبی منزل علیہ کے نظر آتا ہے اور چونکہ حضرت صلے اللہ علیہ  
 وآلہ واصحابہ وسلم اپنی پاک باطنی و انشراحِ صدری و عصمت و حیاء و صدق و صفا و توکل و وفا اور عشقِ الہی

دکلام آہی ہے لیکن وہ لوگ اپنے غلط فلسفہ کی وجہ سے مذہب کی حقیقت کچھ اور ہی سمجھ رہے ہیں انہیں لازم ہے کہ تعصب اور خود پندی کے شور و غوغا سے اپنے تئیں الگ کر کے سیدھی نظر اور سیدھے خیال سے اس سوال پر غور کریں کہ ایمان کیا شے ہے اور اس پر ثواب مسترب ہو نیکی کیوں میسر کیجاتی ہے

بقیہ صاحبزادہ کے تمام لوازم میں سب اچھا سے بڑھ کر اور سب سے افضل و اعلیٰ و اکمل و ارفع و اجماعی و احصائی تھے اس لئے خدا سے جلت ذلے انکو عطر کمالات خاصہ سے سب سے زیادہ معطر کیا اور وہ سینہ و دل جو تمام اولین و آخرین کے سینہ و دل سے فراخ تر و پاک تر و معصوم تر و روشن تر و عاشق تر تھا وہ اُسی لائق ٹھہر کہ اس پر ایسی وحی نازل ہو کہ جو تمام اولین و آخرین کی وجہوں سے اقویٰ و اکمل و ارفع و اتم تر ہو کہ صفات الہیہ کے دکھانے کے لئے ایک نہایت صاف اور کشادہ اور وسیع آئینہ ہو سوسہی جو ہم کر قرآن شریف ایسے کمالات عالیہ رکھتا ہے جو اسکی تیز شعاعوں اور شوخ کرنوں کے آگے تمام ضعف سابقہ کی چمک کا عدم ہو رہی ہے کوئی ذہن ایسی صداقت نکال نہیں سکتا جو پہلے ہی سے اُس میں موج نہ ہو۔ کوئی فکر ایسے بران عقلی پیش نہیں کر سکتا جو پہلے ہی سے اُسے پیش کی ہو کوئی تقریر ایسا قوی اثر کسی لہر پڑال نہیں سکتی جیسے قوی اور پُر بکرت اثر لاکھوں دلوں پر وہ ڈالتا آیا ہے۔ وہ بلاشبہ صفات کمالہ حق تعالیٰ کا ایک نہایت مختصراً آئینہ ہے جس میں سچوہ سب کچھ بتا ہو جو ایک سالک کو مراجع عالیہ حضرت تک پہنچنے کے لئے درکار ہے۔

اور جیسا کہ ہم عنوان اس حاشیہ پر لکھ چکے ہیں معرفت حقانی کے عطا کرنے کے لئے تین وزیری قرآن شریف میں ٹپے ہوئے ہیں ایک عقلی یعنی خدا تعالیٰ کی ہستی اور حالیت اور اسکی توحید اور قدرت اور رحم اور قیومی اور عجائزات وغیرہ صفات کی شناخت کے لئے جہاں تک علوم عقیدہ تعلق ہے استدلالی طریق کو کامل طور پر استعمال کیا ہے اور اس استدلال کے ضمن میں مناسبت منطق و علم بلاغت و فصاحت و علوم طبیعی و طبابت و ہئیت و ہندسہ و دقائق فلسفہ و طریق جدول مناظرہ وغیرہ تمام علوم کو نہایت لطیف و سوز و غم پر بیان کیا ہے جس سے اکثر رقیق مسائل کا بیج گھٹکتا ہے۔ پس یہ طرز بیان جو فوق العادت ہے از قلم عجمی و عقلی ہے کیونکہ بڑے بڑے فیلسوف جنہوں نے منطق کو ایجاد کیا اور فلسفی کے قواعد مرتب کئے اور بہت کچھ طبیعی اور ہئیت میں کوشش و مغر زنی کی وہ باعث نقصان عقل اپنے اُن علوم سے اپنے دین کو مدد و نہی نہیں دے سکے

سوجانا چاہئے کہ ایمان اس اقرارِ سامی و تصدیقِ قلبی سے مراد ہے جو تبلیغِ دین یا کسی نبی کی نسبت محض نفی اور ردِ رائے کی بجائے محاط سے صرف نیک طبعی کی بنیاد پر اپنی بعض وجہ کو معتبر سمجھ کر اور اسطرح غلبہ اور رجحان پاکر بغیرِ انتظارِ کامل اور قطعاً اور واضح کاف ثبوت کے دلی انشراح سے قبولیت و تسلیمِ ظاہر کی جائے بقیہ حاشیہ اور نہ اپنی غلطیوں کی اصلاح کر سکے اور نہ آورد کو فائدہ دینی پہنچا سکے بلکہ اکثر ائمہ

دہریہ اور ملحد و ضعیف الایمان بہتے اور جو بعض ائمہ میں سے کسی قدر خدائے الٰہی پر ایمان لائے نہ ہونے شدائد کو صد اقت کے ساتھ ملا کر اور ضعیف کو متیب کے ساتھ مخلوط کر کے راہِ راست کو چھوڑ کر چلے پس یہ آہی عقل از قبیل غارتِ عادت ہے جس کے استدلال میں کوئی غلطی نہیں اور جسے عدمِ مذکور سے ایک ایسی شائستہ خدمت ملی ہے جو کہیں کسی انسان نے نہیں لی اور اسکے ثبوت کے لئے یہی کافی ہے کہ دلائل موجود باری عز و ہر اور اسکی توحید و خالقیت و غیر صفات کمالہ کے اثبات میں بیانِ قرآن شریف کا ایسا محیط و حاوی ہے جس سے بڑا کہ ممکن ہی نہیں کہ کوئی انسان کوئی جدید زبان پیش کر سکے اگر کیونکہ شک ہو تو وہ چند دلائل عقلی متعلق اثباتِ ہستی باری عز و ہر اسکی توحید یا اسکی خالقیت یا کسی دوسری اہمی صفت کے متعلق بطور امتحان پیش کرے تا بالمقابلِ قرآن شریف میں جو وہی دلائل پائے بڑا کہ اسکو دکھلائے جائیں جسکے دکھلائیکے ہم آپ ہی ذمہ دار ہیں غرض یہ دعوئے اوپر تعریفِ قرآنی لاف و گزاف نہیں بلکہ حقیقت میں حق ہے اور کوئی شخص عقائدِ حقہ کے اثبات میں کوئی ایسی دلیل پیش نہیں کر سکتا جسکے پیش کرنے سے قرآن شریف غافل نہ ہو قرآن شریف باوجود بلند بیادوں جگہ اپنے احاطہ تامہ کا دعویٰ پیش کرتا ہے چنانچہ بعض آیات ان میں سے اس شاہد میں درج بھی کر چکے ہیں مگر اگر کوئی طالبِ حق آزمائش کا شائق ہو تو ہم اسکی تسلی کامل کر نیکے لئے مستعد و تیار اور ذمہ دار ہیں مگر افسوس تو یہ ہے کہ اس غفلت اور لاپرواہی اور بے قیامی کے زمانہ میں ایسے لوگ بہت ہی تہوڑے ہیں جو صدقِ دلی سے طالبِ حق ہو کر اس خاصیتِ غنیمتِ معجزہ کبرے کی آزمائش چاہیں بلکہ وہ اس میں اپنی سرخروی بھیج دیتے ہیں کہ بات کو سنستے ہی انکار کر دین لیکن ظاہر ہے کہ صرف اس بات کے کہنے سے کہ ہم نہیں سنتے یا ہم اسکو خلافِ عقل و خلافِ قانون قدرت سمجھتے ہیں امرِ شانہ و ذمہ فیہ انفصال نہیں پاتا اور صداقت پسندوں کی طریق ہرگز نہیں ایک شخص کو ایک امر متنازعہ فیہ کے اثبات کے لئے میدان میں کھڑے دیکھ کر اور آورد پر آواز نہ



لیکن جب ایک خبر کی صحت پر وجوہ کا ملاحظہ اور دلائل کا فیہ عقیدہ لجاوین تو اس بات کا نام یقین ہے جسکو دوسرے نفعیوں میں علم الیقین بھی کہتے ہیں اور جب خدا تعالیٰ خود اپنے خاص جذبہ اور مہبت سے عوارقِ عادت کے طور پر انوارِ ہدایت کہو لے اور اپنے آلاء و نعماء سے آشنا کرے اور گدنی طور پر بقیہ صائنہ سکے ہر اس کی طرف رخ نہ کریں اسے آزاد نہ دیکھ لیں اور دور بیٹھے یوں ہی کہتے ہیں کہ اس کی باتیں جہوٹ اور بے اصل ہیں کیا یہ شیوہ کسی واقعی رہنما کا ہو سکتا ہے بزرگ نہیں بزرگ نہیں دوسرا دروازہ معرفت الہی جو قرآن شریف میں نہایت وسیع طور پر کھلا ہوا ہے واقعی علیہ ہیں جسکو دوسرے عوارقِ عادت کے علیٰ عجز کہنا چاہئے وہ علوم کی قسم کہ میں اہل علم معارف میں یعنی جقدر معارفِ عالیہ میں اور اس کی پاک صداقتیں میں اور جقدر نکات و لطائف علم الہی میں جھکی اس دنیا میں تکمیلِ نفس کے لئے ضرورت ہی ایسا جی قدر نفسِ امّارہ کی جہاریاں اور اس کے جذبات اور اس کی دوری یا دائمی آفات میں یا جو کچھ انکا علاج اور اصلاح کی تدبیریں ہیں اور جقدر تزکیہ و تصفیہ نفس کے طریق ہیں اور جقدر اخلاقِ فاضلہ کے انتہائی ظہور کی علامت و خواص و لوازم ہیں یہ کچھ بابت فائے نامِ فرقانِ مجید میں بھرا ہوا ہے اور کوئی شخص ایسی قدرت یا ایسا کتبہ الہیہ یا ایسا طریق وصول الی اللہ یا کوئی ایسا نادریا پاک طہر مجاہدہ و پرورش الہی کا کمال نہیں دیکھتا جو اس پاک کلام میں درج نہ ہو۔ دوسرے علمِ خواص روح و علمِ نفس ہے جو ایسے احاطہ نام سے اس کلامِ مجید نظام میں اندراج پایا ہے کہ جس سے غور کرنیوالے سمجھ سکتے ہیں کہ مجرّاد و مطلق کے یکسوی کا نام نہیں تیسرے علمِ مبدو و معاد و دیگر امور غیبیہ جو عالمِ غیب کے کلام کا ایک لازمی فاعل ہے جس سے دل و ن کو تسلی و تسخنی ملتی ہے اور غیب دانی خدا سے قادر مطلق کی مشہودی طور پر ثابت و تحقیق ہوتی ہو یہ علمِ تفصیل اور کثرت سے قرآن شریف میں پایا جاتا ہے کہ دنیا میں کوئی دوسری کتاب اس کا مقابلہ نہیں کر سکتی یہ ہر علاوہ اس کے قرآن شریف کے تائید و توثیق میں اور علوم سے پہلی عجزی طور پر قدرتِ الٰہی ہے اور مطلق اور طبعی اور فلسفہ اور طبیعت اور علمِ نفس اور طبابت اور علمِ ہندسہ اور علمِ بلاغت و فصاحت وغیرہ علوم کے وسائل سے علمِ دین کا سمجھنا اور ذہن نشین کرنا یا اس کا تفہیم درجہ بدرجہ آسان کر دینا یا اس کوئی بڑا فن قائم کرنا یا اس سے کسی دان کا اعتراض اٹھانا مد نظر رکھا ہے غرض طفیل طور پر یہ سب علوم خدمتِ دین کے لئے بطور عوارقِ عادت قرآن شریف میں اس عجیب طرز سے سرے ہوئے ہیں جس سے ہر ایک درجہ کا ذہن فائدہ اٹھا سکتا ہے اور اگرچہ دلی جوش اس عاجز کا اس بات کی طرف دہن

عقل اور علم عطا فرماوے اور ساتھ اُسکے ابواب کشف اور ابہام بھی منکشف کر کے عجائبات الوہیت کا سیر  
کراوے اور اپنے محبوبانہ حسنِ جمال پر اطلاقِ بخشے تو اسی مرتبہ کا نام عرفان ہے جسکو دوسرے نقطوں میں  
عبقروں یقین اور ہدایت اور بصیرت کے نام سے بھی موسوم کیا گیا ہے اور جب ان تمام مراتب کی شدتِ اثر

بقیہ حاشیہ دل کینچ رہا ہے کہ ان سب علوم میں محدود و متین تین مسائل علمی جو قرآن شریف میں درج ہیں

نمود کے طور پر اسجگہ لکھے جائیں اور کچھ برابر میں عقیدہ بھی جو اُس پاک کلام میں اثباتِ اصول میں کے  
لئے اندراج پائے ہیں تحریر ہوں لیکن چونکہ یہ سب بیانات طوالت طلب ہیں اور سارا نہ اذیتنا ہو چیلانِ محرم  
ہونیکے انکی برداشت نہیں کر سکتا اور کتابِ براہینِ احمدیہ خود ان سب باتوں کے متکفل

ہے اسلئے خوفِ طناب سے ترک کر دیا گیا البتہ حق انشاء اللہ تعالیٰ برابر میں احمدیہ میں ان سب  
مقاصد کو پالینگے مگر اسجگہ یہ بھی یاد رکھنا چاہئے کہ اگرچہ یہ علوم کسی طور پر بھی لوگ حاصل کرتے ہیں  
لیکن ایک اتنی محض جو سخت تائیدی اور جہالت کے زمانہ میں ایک جھلکی ملک میں پیدا ہوا ہے

مکتب میں ایک حرف نہ پڑا اور خلاصہ سے کبھی مخالفت نہ ہوئی اور منطق اور طبعی اور طبیعت  
اور علم نفس وغیرہ کا اپنی پر جہالت ملک میں نام بھی نہ سنا اُس سے یہ چشمہ فیضِ کامل اور صحیح طور پر بخش  
مارنا ایسا کہ کوئی فلسفی اُس پر سبقت نہ لیا اسکے یہ بات عقلِ خارقِ عادت ہے جو شخص بالکل اُن پڑہ  
ہو کر ایسے ہمیشہ طور پر حقائقِ عالیہ فلسفہ و طبعی و طبیعت و علم خواص روح و معارفِ دین بنیہ کسی کے

سکھائے اور پڑائے کے بیان کرے تو اُسکے معجزہ ہونے میں کسی رانا اور نصف مزاج کو تامل  
نہیں ہو سکتا۔ تیسرا دروازہ معرفتِ الہی کا جو قرآن شریف میں امدِ جہانہ نے اپنی عنایتِ خاص  
سے کھول رکھا ہے برکاتِ روحانیہ میں جسکو اعجازِ تاثیرِی کہنا چاہئے۔ یہ بات کسی سمجھ و ادراکِ مخفی  
نہیں ہوگی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا زاد بوم ایک محدود و جزیرہ نما ملک ہے جسکو

عرب کہتے ہیں جو دوسرے ملکوں سے ہمیشہ بے تعلق رہ کر گویا ایک گوشہٴ تنہائی میں پڑا رہا ہے  
اس ملک کا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ظہور سے پہلے بالکل وحشیانہ اور دزدان کی طرح  
زندگی بسر کرنا اور دین اور ایمان اور حقِ امد اور حقِ العباد سے خیرِ محض ہونا اور سینکڑوں  
برسوں سے بت پرستی و دیگر ناپاک خیالات میں ڈوبے چلے آنا اور عیاشی اور بدعتی اور  
شراب خواری اور قمار بازی وغیرہ فتنے کے طریقوں میں انتہائے درجہ تک پہنچ جانا اور چوری اور

سحر عارف کے لمین ایک ایسی کیفیت تھی جہاں عشق اور محبت کا نور تعالیٰ پیدا ہوا تھا جو کہ تمام وجود عارف کا اس کی لذت  
سحر ہوا چار اور آسمانی انوار کے دلہن نقلی احاطہ کر کے ہر ایک خلعت منقبض و تنگی کو درسیان سے اٹھا دینا پتیاں  
کہ کوئی کمال ارا بطر عشق و محبت و باعث انتہا ہر جوش صدق و صفائی بلا اور صیبت بھی محسوس اللذت و مدد

بقیہ حاشیہ ترقی اور خوریزی اور دختر کشی اور بیٹیوں کا مال کہا جانے اور بیکہ حقوق بالینے

کو کچھ گناہ نہ بچنا غرض ہر ایک طرح کی بُری حالت اور ہر ایک نوع کا اندھیرا اور ہر قسم کی ظلمت و غفلت  
علامہ طور پر تمام عربوں کے دلوں پر چھائی ہوئی ہونا ایک ایسا واقعہ مشہور ہے کہ کوئی شخص بخل

بھی بشرطیکہ کچھ واقعت رکھتا ہو اُس سے انکار نہیں کر سکتا اور یہی امر بھی ہر ایک مصنف و نگار

کہ وہی جہل اور وحشی اور یا وہ اور ناپاراسطیع لوگ اسلام میں داخل ہونے اور قرآن کو قبول کرنے

کے بعد کیسے ہو گئے اور کیونکر تاثیرات کلام الہی اور صحبت بنی معصوم نے بہت ہی تہو و طہر و عرصہ

میں ان کے دلوں کو یک لخت ایسا تبدیل کر دیا کہ وہ جہالت کے بعد عارف دینی سے مالا مال ہو گئے

اور محبت دنیا کے بعد الہی محبت میں ایسے کہوئے گئے کہ اپنے وطنوں اپنے مالوں اپنے عزیزوں

اپنی عزیزوں اپنی جان کے آراموں کو اسد جلا نہ کے راضی کرنے کے لئے چھوڑ دیا چنانچہ یہ دونوں

سلسلے انکی پہلی حالت اور اُس نئی زندگی کے جو بعد اسلام انہیں نصیب ہوئے قرآن شریف میں

ایسی صفائی سے درج ہیں کہ ایک صالح اور نیک دل آدمی پڑھنے کے وقت بے اختیار چشم پر آب

ہو جاتا ہو پس وہ کیا چیز تھی جو انکو اتنی جلدی ایک عالم سے دوسرے عالم کی طرف کھینچ کر لے گئے

وہ دوسری باتیں یہ ہیں ایک یہ کہ وہ بنی معصوم اپنی قوت قدسیہ میں نہایت ہی قوی الاثر تھا یا اس کے کہ

ہوا اور نہ ہو گا دوسری خدا سے قادر مطلق تھی قیوم کے پاک کلام کی زبردست اور عجیب تاثیر تھی

کہ جو ایک گروہ کثیر کو ہزاروں ملتوں سے نکال کر نور کی طرف لے آئیں بلاشبہ یہ قرآنی تاثیریں عارف

عارف ہیں کیونکہ کوئی دنیا میں بطور ظہیر نہیں تبا سکتا کہ کہی کسی کتاب نے ایسی تاثیر کی کون اس بات کا ثبوت

دے سکتا ہے کہ کسی کتاب نے ایسی عجیب تبدیلی اصلاح کی جیسی قرآن شریف نے کی دید تو خود تہمت

ہے اور ایک شخص بھی ثابت نہیں ہو سکتا کہ جو کہی کسی اور زمانہ میں بڑا بڑا تاثیرات دید کا لایا تھا

نیک ہو چکا ہو اور اس قدر تو دید کے پیرو خود اقرار کرتے ہیں کہ صرف دید کے چار رشتی کمال تک پہنچ

ہیں و بس مگر چار کا کل مواہب بے ثبوت ہر سچ تو یہ ہے کہ وہ کسے داشت والوں کو کہی بے قدر بھی

الخلاوت ہونو اس میں بھگتا نام طمان ہے جسکو دوسری لفظوں میں حق یقین اور فلاح اور نجات سے ہی تعبیر کرتے ہیں مگر یہ سب مراتب یا مانی مرتبہ کے بعد ملتے ہیں اور اس پر مرتب ہوتے ہیں جو شخص اپنے ایمان میں فتویٰ ہوتا ہے وہ رفتہ رفتہ ان سب مراتب کو پالیتا ہے لیکن جو شخص اپنی طریق کو اختیار نہیں کرتا اور ہر ایک

بقیہ حاشیہ نہیں ہوا اگر خدا تعالیٰ کو واحد لا شریک ان کریمہ و جمیع فیوض کا سمجھیں اور اسکو کامل العزت ہتھ کو ہر ایک وجود کا موجود قرار دیں اور اس کے بھائی بندہ بن بٹھیں اگر کوئی شخص اس بات کو بڑا مانیں تو اسی کی گردن پر ہے کہ تاثیرات طیبہ ویکہ کو ثابت کر کے دکھلاوے اور ان الزاموں کو اس کے سر پر سے اٹھاوے جن سے ہندوؤں کے پریشکر کچھ ہی عزت باقی نہیں دیدے کوئی بے وجہ عناو نہیں مگر ہم سچ سچ کہتے ہیں اور ہم اپنے خدے کا دوسرا گواہ رکھ کر بیان کرتے ہیں کہ ہمارا اور کسی خدا ترس کو ملی انصاف اس بات کو ہرگز قبول نہیں کر سکتا کہ جس کائنات کے برکت وجود سے مذہب ذرہ قائم ہے اور جو تمام دنیا کا مالک کہلاتا ہے اسکی بادشاہی صرف دوسروں کے سہارے چلی آتی ہے ذہنی قدرت خاصہ سے اور تمام ردین اور اجسام یون ہی اتفاق اور قسمت سے اسکو ٹیگئے ہیں ناپ پیدا کرنے سے اور اسکی خدائی اتفاقی ہے نہ حقیقی اب وید سے موندہ ہم پر کفر قرآن شریف کی طرف دیکھنا چاہئے کہ کسی ایک تاثیر بن سکتا ہے لاکھوں مقدسوں کا یہ تجربہ ہے کہ قرآن شریف کے اتباع سے برکات الہی پلنے نازل ہوتی ہیں اور ایک عجیب پیوند مولیٰ کریم سے ہو جاتا ہے خدایتالی کے انوار اور اہام ان کے دلوں پر اترتے ہیں اور محارف اور نکات ان کے موندہ سے نکلتے ہیں ایک قوی توکل انکو عطا ہوتی ہے اور ایک حکم یقین انکو دیا جاتا ہے اور ایک لذیذ محبت الہی جو لذت وصال سے پرورش یاب ہر ان کے دلوں میں کہی جاتی ہے اگر ان کے وجود کو دن مصائب میں پسیا جائے اور سخت شکنجوں میں دیکر پھڑپھڑا جائے تو ان کا عرق بھر حب الہی کے اور کچھ نہیں دینا ان سے ناواقف اور وہ دنیا سے دور تر و بلند تر ہیں خدا کے معاملات ان سے خارق عادت ہیں انہیں پر ثبات ہوا ہے کہ خدا ہے انہیں پر گناہ ہے کہ ایک ہے جب وہ دعا کرتے ہیں تو وہ انکی سنتا ہے جب وہ پکارتے ہیں تو وہ انہیں جواب دیتا ہے جب وہ پناہ چاہتے ہیں تو وہ انکی طرف دوڑتا ہے وہ پالوں سے زیادہ ان سے پیار کرتا ہے اور انکی درود یوار پر برکتوں کی بارش برساتا ہے پس وہ اسکی ظاہری و باطنی و روحانی و جسمانی تائید و ن سے شناخت کئے جاتے ہیں اور وہ ہر ایک میدان میں

صلابت کو قبول کرنے سے اول قطع فی اور یقینی اور نہایت واشگاف ثبوت ہلکتا ہے اسکی طبیعت کو اس  
 راہ کو کچھ نہایت نہیں اور وہ اس لائق ہرگز نہیں جو ہو سکتا کہ اس قدر غنی بے نیاز کے فیوض حاصل کئے  
 عبادت اسد قدیم کو سید پر جاری ہو اور یہ اس فن علم الہی کا نہایت باریک نکتہ ہے جس پر سعادت مندوں کو  
 غور کرنی چاہئے کہ ہمیشہ ثواب اور فیضانِ ہادی ایمان پر ہے مترتب ہوتا ہو اس راہ کا سچا فلسفہ یہی ہے  
 کہ انسان دین قبول کرنے کی ابتدائی حالت میں اس بے نیاز مطلق اور اسکی قدرت اور اس کے  
 وعدہ و وعید اور اس کے اخبار و اسرار کے ماننے میں لبے لبے انکار و ن سے محبت رہی کیونکہ ایمانی  
 صورت کے قایم رکھنے کے لئے (جس پر تمام ثواب وابستہ ہو) ضرور تھا کہ خدا تعالیٰ امور ایمانیہ کو ایسا کشف  
 نہ کرتا کہ وہ دوسرے بدیہات کی طرح ہر ایک عام اور خاص کی نظر میں سلم الوجود ہو جاتی یہ تو سچ ہے  
 کہ انسان محض بوجہ عقل ہے نامعقول یا تون کو مان نہیں سکتا اور نہ در حالت انکار قابل الزام ٹھہرتا  
 ہے لیکن خدا تعالیٰ نہایت کرم سے تم خوب سچ کہ خدا تعالیٰ بھی کسی نامعقول بات پر (رجوع عند العقل  
 اسکی قدرت اور طاقت سے بعید ہے) ایمان لانے کے لئے مہینیں مجبور نہیں کرتا اور ہمارے کس فیض سے  
 یہ نہیں نکلتا کہ تم کسی ایسی بات پر ایمان لاؤ جو فی الحقیقت دو بین نظروں میں نامعقول ہو بلکہ ہماری تقریر کا  
 مدعا اور لب لباب یہ ہو کہ ایمانی امور ایسے ہونے چاہئیں کہ جو من و وجہ ظاہر اور من و وجہ مخفی ہوں اور  
 امکانی طور پر عقل انکا وجود باور تو کر سکے مگر دوسرے مشہورات و مرئیات بدیہ کی طرح اٹھ پڑ کر کہہ لائے

بقیۃ حاشیہ اُنکی مدد کرتا ہو کیونکہ وہ اس کے اور وہ انکا ہے یہ باتیں بلا ثبوت نہیں اور ہم عقرب سالہ  
 سلاح منیر میں انشا اللہ القدر ایک کوسٹا کہلا ثبوت اسکا دکھلائینگے لیکن ہم اس جگہ یہ  
 ظاہر کرنا چاہتے ہیں کہ کسی دوسرے دین میں یہ برکتیں ہرگز نہیں دیدنے اگر آریوں کے دیونہ کچھ اثر  
 ڈالا ہے تو وہ صرف گالیان اور دشنام دہی ہی تمام مقدسوں کو فوجی کہنا سپاک نیوں کا نام مٹا کر کہنا  
 دنیا کے برگزیدوں کو مجرب بنے تین یا چار دیدنے کے رشیوں نامعلوم الوجود کو جوٹا اور دغا باز اور حشک  
 قرار دینا نہیں گوگون کا کام ہو کیا ان لوگوں کے منہ سے جبریدہ طینوں اور بد زبانوں کے کبھی کچھ عارف الہی کے  
 نکات بھی نکلے ہیں کیا مجرگندی تون اور ناکار خیالات یا تحقیر اور توہین اور ہٹھٹھ اور ہٹی اور پڑ شرارت  
 اور بدبود و افطون کے کبھی کبھی قیاس ہیبت و خوف الہی کا بھی اُنکی زبان سے سنایا ہو کیا ان بتون سے کبھی کبھی خدا دی کا  
 قطعہ ہی ترخ ہوتا ہے انہوں نے اپنی کیرگی میں کچھ ترقی کی ہو مگر نہیں جو کچھ پیکار شہر و مظاہر جلالت میں نہیں

یعنی انسان اور گدھے وغیرہ محسوس چیزوں کی طرح انکا وجود نہ ہو جنکو تو لکھ معلوم کر سکیں انچشم خود دیکھ  
سکیں یا دیکھا سکیں یا اشکال مند سے اور اعمال جالبی کی طرح ایسے منکشف نہ ہوں جنہیں بس برس کے بچے  
بھی خدات نہ کر سکیں غرض کہ کیفیت اُن میں محفوظ ہو جو ایمان کا مفہوم قائم رکھنے کے لئے ضروری ہے  
اور پھر باہمہدیانہ نظرون اور حقیقت شناسوں کی نگاہوں میں نامقول اور بعد از عقل بھی نہ ہوں  
۵ نہ چندان بخور کو دانت بر آید نہ چندانکہ از ضعف جانت بر آید  
اب خلاصہ و حاصل اس تقریر کیا یہ ہے کہ کسی مذہب کے قبول کرنے سے غرض ہے کہ وہ طریق اختیار کیا  
جائے جس سے خدا سے غنی مطلق جو مخلوق اور مخلوق کی عبادت سے بکلی بے نیاز ہے راضی ہو جائے اور  
اُسکے فیوضِ رحمت اُترنے شروع ہو جائیں جن سے اندر ولی الالائشیں دور ہو کر صحنِ سینہ یقین اور معرفت سے  
پُر ہو جائے سو یہ تدبیر اپنی فکر سے پیدا کرنا انسان کا کام نہیں تھا اسلئے اللہ جل شانہ نے اپنے وجود و پرا  
عجابات قدرتِ خالقیت یعنی ارواح و اجسام و ملائک و دوزخ و بہشت و بعث و حشر و رسالت و دیگر  
تمام اسرارِ ربودہ و معاد کو کیا ان طور پر پر وہ غیب میں کھلا کر کچھ کچھ قیاسی یا امکانی طور پر عقل کو اُس کو چھ  
میں گد بھجی کر غرض کچھ دکھلا کر اور کچھ چھپا کر بندوں کو اُن سب باتوں پر ایمان لانیکے لئے ماسود کیا اور یہ  
سب کچھ اسلئے کیا کہ جب بندہ باوجود کوشش و کوشاں غافلانہ خیالات کے خدا تعالیٰ کی سب پر ایمان لائے گا اور یہ  
عجائباتِ اخروی و وجود و دوزخ و بہشت و ملائک وغیرہ کو اسکی قدرتِ مبینہ اعلیٰ سمجھ کر دیکھنے سے پہلے  
یہی قبول کر لے گا تو یہ قبول کرنا اُسکے حق میں صدق شمار کیا جائیگا کیونکہ ہنوز یہ چیزیں در پر وہ غیب ہیں  
اور مرئی اور مشہود طور پر نمایاں اور ظاہر نہیں ہیں سو یہ صدقِ خدا تعالیٰ کی توجہ رحمت کے لئے ایک  
موجب ہو جائیگا کیونکہ خدا تعالیٰ بوجہ اپنی ہمتنا والی کو انجیل کو پھر توجہ رحمت کرتا ہے جسکا صدق ظاہر ہوتا ہے  
یہ تو انسان کی فطرتی عادت ہے کہ جو چیز کھلے کھلے طور پر نظر یا مفید ہو اُس سے بہ نفرت بھاگتا یا  
اُسکے لینے کو بصدِ رغبت دوڑتا ہے یعنی جیسی صورت ہو لیکن اپنی اس عادت سے کسی شے کو اسکا حق  
نہیں ٹھہر سکتا اگر کوئی شخص بجلی سے ڈر کر اپنے کو ٹھہے میں چھپ جائے یا شیر سے خوف کھا کر اپنی شہر  
کی طرف بھاگے تو وہ ہرگز یہ نہیں کہتا کہ اسے بجلی یا شیر نے تم سے خوف کیا تم مجھ سے راضی ہو جاؤ سو  
ظاہر ہے کہ جو ڈرنا یا امید کرنا ضروری طور پر لازم آتا ہے وہ کسی شخص میں یا فرین کا موجب نہیں ٹھہر سکتا  
اسیوجہ سے لازم ہے کہ جو شخص خدا تعالیٰ اور اُسکے عجائباتِ آخر کو ماکر صا سند می کہی خوش مند ہے

وہ ان سب چیزوں کے ماننے میں جیسا ظنون سے پہنچ کرے اور جہاں تک ممکن ہو مطالبہ دلائل میں نمی اختیار کر کے فقط اتنا کرے کہ ایک راہ کو دوسری اہوں پر ترجیح دیکھ لے اور ایسے یقینی ثبوت کے لئے کہ جسے چار کا نصف دو ہے اپنی نابالغ عقل کو آوارہ اور سرگردان نہ رہنے دے بلکہ تمام تر سعادت تو اس میں ہے کہ غیب کی باتوں کو غیب ہی کی صورت میں قبول کرے اور ظاہری حواس کی خواہ مخواہ شہادت طلب کرنے سے اور فلسفہ کے طول طویل اور لا طائل جھگڑوں سے حتی الوسع اپنے تئیں بچا دے کیونکہ اگر خدا کو دیکھ کر بھی یا انتہائی تحقیقات سے ہی قبول کرنا ہے اور جزا سزا کو تجربہ کر کے ہی ماننا ہے تو پھر ایسے ماننے میں کوئی خاص فضیلت یا صدق پا جاتا ہر اس طرح پر کون ہے جو قبول نہیں کرتا دنیا میں ایسی طبعیت کا کوئی بھی آدمی نہیں کہ اگر اس کو پورا پورا ثبوت خدا کی ہستی یا عالم اجازات یا عجائبات قدرت کاملہ مل جائے تو پھر منکر ہی ہو مثلاً اگر خدا تعالیٰ ہر ایک انسان کو نظر آجائے اور ہر ایک کی زندگی گذرین دکھلا دے یا اگر مثلاً ایسا ہو کہ اس میں ہر آدمی ہر ایک قوم اور ہر ایک ملک کی قبروں سے اٹھ کر اپنی اپنی قوم اور قبیلہ میں آجائیں اور اپنے اپنے شیطان اور پوتوں کو خدا اور اس کی سزا و جزا کی ساری حقیقت سنا دیں تو پھر ممکن نہیں کہ یہ بھی کوئی شخص کا اثر و عبیدین پر جائے البتہ جگہ بالطبع سوال ہوتا ہے کہ ہر حالت میں خدا تعالیٰ ان باتوں کے کرنے پر قادر تھا اور اس سختہ و ثبوت سے کفر اور بدینہ کی جڑ کاٹ جاتی تھی تو پھر اُسے ایسا کیوں نہیں کیا بلاشبہ اگر وہ ایسا کرتا تو پھر حق اور باطل کا کمال اصفائی فیصلہ ہو جاتا اور فلسفہ کی کبھی اور بودی اور ظنی اور ذہنی دلائل کی کچھ حاجت نہ رہتی تو اس کا جواب یہی ہے کہ جو اوپر لکھا یعنی بے شبہ خدا تعالیٰ ایسا کر سکتا تھا البتہ اس سے بھی بڑا ایسا جلوہ دیدار دکھاسکتا تھا کہ ایسا کسی تجلی سے سب گردنیں جھک جائیں اور ایک ہی دفعہ تمام دنیا کی دینی نزاعوں کا تصفیہ ہو جاتا لیکن ایسا اگر نہیں وہاں بات جس سے ثواب ملتا ہے اور سزا و توبہ کو ملتے ہوئے اور قرب اور وجاہت عطا کی جاتی ہے وہ باقی رہتی یعنی ایمان بالغیب جس کی وجہ سے درجات اخروی ملتے ہیں وہ اپنی صورت میں محفوظ نہ رہتا سو یہ بڑے بھاری درجہ کی صداقت ہے جو سوال مذکورہ بالا پر غور کرنے سے ہر ایک اعلیٰ و ادنیٰ کو سمجھ آ سکتی ہے غرض ایمان پر ثواب اور اجر ملنے کا یہی عہد ہے کہ جن چیزوں پر ایمان لایا جاتا ہے وہ اگرچہ غور و نظر کرنے سے صحیح اور راست ہیں لیکن ایسا کھلا کھلا ثبوت نہیں ہے جیسے اور شہودات اور محسوسات کا ہو اگر تاہم بلکہ ایمان بالغیب کی حد میں ہیں سو صادق آدمی جب خدا اور اس کی سزا و جزا وغیرہ اور غیب پر ایمان لاتا ہے تو اس ایمان میں بوجہ انواع اقسام کے اوہام اور نفسانہ کامی کا چرچہ

کشا کش کی سخت آزمائش میں پڑتا ہے آخر چونکہ وہ صادق ہوتا ہے اسلئے نبی راہین چوڑ کر اور نبیالات پر غالب اگر اسی رب رحیم کی راہ اختیار کر لیتا ہے اور اسن صدق کی برکت سے کہ وہ اپنے علم سے زیادہ رجوع اور اپنی واقفیت سے زیادہ وفا اور اپنے تجربہ سے زیادہ احکام اختیار کرتا ہے جناب الہی میں قبول کیا جاتا ہے اور پھر اسی صدق و صفائی کی برکت سے عرفانی آنکھیں اُسکو عنایت ہوتی ہیں اور ربانی لذت اور محبت اُسکو عطا کیجاتی ہے یاں تک کہ وہ اُس مرتبہ تک جا پہنچتا ہے جہاں تک انسانی کمالات ختم ہو جاتے ہیں مگر یہ سب کچھ مکمل طور پر بھیجے سے ملتا ہے پہلے نہیں۔ یہ تو معرفت صحیحہ تک پہنچنے کے لئے سنت اللہ یا یون کہو کہ قانون قدرت ہے لیکن ابن باز کے خشک فلسفوں نے اس صداقت پر ایک ذرہ اطلاع نہیں پائی نہ اور وہ بالکل اس بات سے بیخبر ہیں کہ کیونکر انسان ایمان کے محکم اور استوار ذریعہ سے عرفان کے بلند

حاشیہ نہ جاننا چاہئے کہ خدا تعالیٰ اور عالم جارات اور دیگر امور مبہد اور معاد کے لمنے میں فلسفوں کا طریقہ انبیاء علیہم السلام کے طریقہ سے بہت مختلف ہونیوں کے طریق کا اصل اعظم یہ ہے کہ ایمان کا ثواب تہ ترتب اور بار آور ہوگا کہ جب غیب کی باتوں کو غیب ہی کی صورت میں قبول کیا جائے اور ظاہری حواس کی گہلی گہلی شہادتیں یا دلائل ہندیر کے یقینی اور قطعی ثبوت طلب کئے جائیں کیونکہ تمام مکمل اور ثواب اور تحقیق قرب و توصل الہی کا تقویٰ پر ہے اور تقویٰ کی حقیقت وہی شخص اپنے اندر کہتا ہے جو اخراط آمیز نفسی مشون اور لینے چوٹے انکاروں اور ہر ہر جزئی کی موٹگانی سے اپنی تین بچاتا ہے اور صرف دور اندیشی کو طوسو ایک راہ کی سچائی کا دوسری راہوں پر غلبہ اور حجام دیکھ کہ کجمن ملن قبول کر لیتا ہے اسی بات کا نام ایمان ہو اور اسی ایمان پر فیوض الہی کا دروازہ کھلتا ہے اور دنیا و آخرت میں سعادتیں حاصل ہوتی ہیں جب کوئی نیک بندہ ایمان پر محکم قدم مارتا ہے اور پھر دعا اور نماز اور فکر اور نظر سے اپنی حالت علمی میں ترقی چاہتا ہو تو خدا تعالیٰ خود اُسکا متولی ہو کر اُوپر اُسکا اٹھکھٹک کر درجہ ایمان ہو و جب عین یقین تک اُسکو پہنچا دیتا ہے مگر یہ سب کچھ بعد استقامت و مجاہدات و ریاضات و تزکیہ و تصفیہ نفس ملتا ہے پہلے نہیں اور جو شخص پہلے ہی تمام جزئیات کی کجلی صفائی کرنا چاہتا ہے اور قبل از صفائی اپنے بد عقائد اور باطل احوال کو کسی حالت میں چھوڑنا نہیں چاہتا وہ اس ثواب اور اس رائے کے پانے سے محروم ہے کیونکہ ایمان ایسی حد تک ایمان ہے جب تک وہ امور جنکو مانا گیا ہے کہ بقدر پر وہ غیب میں ہیں یعنی ایسی حالت پر واقعہ ہیں جو اپنی تک عقلی ثبوت نے اُس پر حاظ نام نہیں کیا اور نہ کسی کشفی طور پر وہ نظر آئی بلکہ انکا ثبوت صرف غلبہ



یہ نازنک پختہ ہے اور اسی خمیری کجوبہ سے انہیں اپنے قدم اول میں ہی تعجیل اور جلدی بھری ہوئی ہو اور  
 نہایت شتاب کاری سے علم دین کو ایک اولیٰ سا کام ہو ایک ناکارہ سا ہنر سمجھ کر یاد رکھتے ہیں کہ مذہب  
 کے تمام اصول و فروع کو اپنی ابتدائی حالت میں ہی بغیر انتظار و دوسرے حالات مترقبہ کمالات فطرت کے  
 اس طرح دریافت کر لیں جیسے کوئی ہندسہ یا حساب کا مسئلہ دریافت کیا جاتا ہے اور اگر کوئی دقیقہ دینی اس طرح  
 کے انکشاف تک نہ پہنچ سکے تو اسکی نسبت صاف حکم صادر کر دیں کہ یہ سراسر باطل اور پیرایہ صدفقت ہو  
 خالی ہے گویا کہ ہم اسی بیان کر چکے ہیں یہ اپنی حکمت کا طریق نہیں ہے بلکہ اسانی ظلمت یا شیطانی  
 رعوت کی ایک تاریکی ہے کیونکہ اگر ایسا ہی ہوتا اور مذہب کے تمام اجزاء اور جو کچھ انہیں بھرا ہوا ہے پہلے ہی تو  
 اظہر من الشمس اور بدیہی اور بینہ الانکشاف ہوتے یا اشکال ہندسی اور حساب کے اعمال کطرح قطعی الثبوت

بقیہ حاشیہ من تک پہنچا ہے وہیں۔

یہ تو انبیاء کا سچا فلسفہ ہے جس پر قدم مارنے سے کروڑ ہا بندگان خدا آسمانی سرکین پا چکے ہیں اور جبر  
 ٹیک ٹیک چلنے سے بیشمار خلق اندر مروت نامہ کو درجہ تک پہنچ چکی ہیں اور ہمیشہ پہنچتی ہیں اور جن اعلیٰ  
 درجہ کے تعینوں کو شوشی اور جلدی سے فلسفی لوگوں نے ڈھونڈھا اور نہ پایا وہ سب مراتب ان ایماندار  
 بندوں کو بڑی آسانی سے لگتے اور اس سے بھی بڑھ کر اس میں معرفت نامہ کے درجہ تک پہنچ گئے کہ جو کسی  
 فلسفی کے قانون نے اسکو نہیں سنا اور نہ اسکی آنکھ نے دیکھا اور نہ کبھی اسکے ولیدین گذر ایسا اسکے  
 مقابلہ پر شک فلاسفوں کا جوڑا اور غشوش فلسفہ جبرائیل کے تو تعلیم یافتہ لوگ فریفتہ ہو رہے ہیں اور جبکہ  
 بذمہ تاج کی خمیری نے بہت سادہ و چون کو یاد کر دیا ہے یہ ہے کہ مبتدئ کی اصل یا فروع کا قطعی طور پر فیصلہ  
 نہ ہو جائے اور بکلی اسکا انکشاف نہ ہو جائے تک اسکو ہرگز ماننا نہیں چاہیے کہ خدا ہوا کوئی آواز چنہ ہو۔  
 ان میں سے اعلیٰ درجہ کے اور کامل فلاسفہ جنہوں نے ان اصولوں کی سخت پابندی اختیار کی تھی انہوں  
 نے اپنا نام محققین کہا جبکہ دوسرا نام دیوبہ ہی ہے ان کامل فلاسفوں کا پابندی اپنے اصول قدیر کے  
 یہ مذہب رہا ہے کہ چونکہ خدا تعالیٰ کا وجود قطعی طور پر بذریعہ عقل ثابت نہیں ہو سکتا اور نہ محض بحث و جدل  
 دیکھا اسلئے ایسے خدا کا ماننا ایک امنظنون اور شبہ کا مان لینا ہے جو اصول متقررہ فلسفہ سے نقلی بعید ہے  
 سو انہوں نے پہلے ہی خدا تعالیٰ کو درمیان سے اڑایا ہر فرشتوں کا یوں فیصلہ کیا کہ یہ بھی خدا تعالیٰ  
 کی طرح نظر نہیں آتے چلو یہ بھی درمیان سے اٹھاؤ پھر روحوں کی طرف متوجہ ہو کر اور یہاں سے ظاہر کی کہ ہم

دکھائی دیتے تو پھر اس حالت میں ایمان ایمان نہ رہتا اور جو ایمان لانے پر ثواب و سعادتیں اور برکتیں مرتب ہوتی ہیں انکو انسان ہرگز نہ پاسکتا کیونکہ ظاہر ہے کہ ہر الحقیقت اور ظاہر الوجود باتوں کو ان لینا ایمان نہیں ہے مثلاً اگر کوئی کہے کہ میں اس بات پر ایمان لایا کہ پانی سرد اور آگ گرم ہے اور ہر ایک انسان آنکھوں سے دیکھتا اور کانوں سے سنتا اور منہ سے کھاتا اور پاؤں سے چلتا ہے اور میں اس بات پر ایمان لایا کہ آفتاب باوقر موجود ہیں اور زمین پر پتے جمادات اور نباتات اور حیوانات پائے جاتے ہیں تو ایسا ایمان لانا ایک شے کی بات ہے نہ کہ ایمان اور اسیدہ سے بدیہی اور کھلی کھلی باتوں کو ماننا عند الصد وعند العقلا ثواب پانے کا موجب نہیں ٹھہر سکتا بلکہ ایمان شے ہے کہ جس بات کو عقول قبول تو کرتی ہے مگر بوجہ درپردہ غیب بنیو کہ جیسا کہ چاہئے انکی حقیقت تک نہیں پہنچ سکتی ان باتوں میں اپنی فراست فطرتی سے کچھ ترجیح لینے آثار صداقت

بقیہ حاشیہ کوئی ثبوت قابل اطمینان اس بات پر نہیں دیکھتے کہ بعد مرگے روح باقی رہ جاتی ہے ذکوئی روح نظر آتی ہے اور نہ واپس آکر کچھ اپنا قصہ سناتی ہے بلکہ سب روحیں مفاوت بدن کے بعد خدا اور شہزادان کی طرح بے اثر و بے نشان ہیں سو انکا بھی جو ماننا خلاف دلیل و بران جو ان سب فیصلوں کے بعد انکی فطرت حق نے تکالیف شرعیہ کی مشقت اور حلال حرام کا فرق اصول فلسفہ کا سخت مخالف سمجھا اسلئے انہوں نے صاف صاف اپنی جگہ سے غلط کر دی کہ ان اور بہن اور جو رو میں فرق کرنا یا اور چیزوں میں سے بلا ثبوت ضروری بعض چیزوں کو حرام سمجھ لینا یہ سب بناوٹی باتیں ہیں جن پر کوئی فلسفی دلیل قائم نہیں ہو سکتی اسی طرح انہوں نے یہ بھی بیان کیا کہ رنگارنگ ہونے میں کوئی شاعت عقلی ثابت نہیں ہوتی بلکہ اس میں طبی قواعد کے رو سے فوائد میں اسی طرح ان فلاسفوں کے اور بھی مسائل ہیں اور خلاصہ انکے مذہب کا یہی ہے کہ وہ بجز دلائل قطعیہ عقلیہ کے کسی چیز کو نہیں مانتے اور انکی فلسفیانہ نگاہ میں گو کہ کسی کوئی بدعملی موجب تک براہین قطعیہ فلسفیہ سے اسکا بد ہونا ثابت نہ ہوئے یعنی جب تک اس میں کوئی طبی اثر یا دینیوی بد انتظامی تصور نہ ہو تب تک اسکا ترک کرنا جیسا ہے مگر جو دوسرے درجہ کے فلاسفہ میں انہوں نے لوگوں کے حسن ظن سے اندیشہ کر کے اپنے فلاسفری اصولوں کو کچھ نرم کر دیا ہے اور قوم کے خوف اور ہم جنوں کی شرم سوزا اور عالم جزا اور دوسری کئی باتوں کو طبعی طور پر تسلیم کر بیٹھے ہیں لیکن یہ اعلیٰ درجہ کے فلاسفر انکو سخت نا اکتس اور بد فہم اور غبی الطبع اور بزدل اور اپنی سوسائٹی کے بدنام کنندہ خیال کرتے ہیں کیونکہ انہوں نے فلاسفریوں کا دعویٰ تو کیا لیکن اصول فلسفہ پر جیسا کہ حق علیٰ کاتہا نہیں چلے اسلئے

دیکھ کر اور کیف قدر و لایعقلیہ کا غلبہ اس طرف پائے اور پھر خدا کے کلام کو اس پر شاہد مطلق و صادق معلوم کر کے ان باتوں کو مان لیا جائے یہی ایمان ہے جو ذریعہ خوشنودی یعنی خداوند کریم جل شانہ پر جاتا ہے اور بعد اسکے جیسا کہ ہم بیان کر چکے ہیں مرتبہ الیقان ہے اور پھر اسکے بعد مرتبہ عرفان کا ہے یعنی جبکہ بندہ ایسی باتوں کو مان لیتا ہے جو جنکو اسکی عقل امکان یا جواز یا وجوب کی صورت میں قبول تو کر لیتی ہے مگر انکشاف کئی کے طور پر ان پر حاظ نہیں کر سکتی تو خدا تعالیٰ کی نظر میں وہ شخص صادق تہر جاتا ہے اور حضرت خداوند کریم عزائمہ بہ برکت اس ایمان کے عرفان کا مرتبہ اسکو عطا کر دیتا ہے یعنی اپنی طرف سے علم و معرفت و سکینت اس پر نازل کرتا ہے اور کشفی اور الہامی نوروں سے وہ بقیہ ظلمت بھی اٹھا دیتا ہے جسکے اٹھانے سے عقل و دماغ عاجز نہ رہتی تھی یہی حجت سے خدا تعالیٰ نے جیسے انسان کی فطرت میں مبادی امور کے کیف قدر سمجھنے کے لئے ایک عقلی قوت رکھی ہے

بقیہ حاشیہ اول درجہ کے فلاسفر اس بات سے عار رکھتے ہیں کہ ان ناقصوں کو فلاسفر کے باعث لفظ سے مخاطب یا مرسوم کیا جائے کیونکہ انہوں نے کچھ کچھ تو فلسفہ کے طریقہ پر قدم مارا اور کچھ عام لوگوں کی ملامت لعنت سے ڈر کر نبیوں کے عقائد میں ہی رجو فلسفیوں کے نشانہ کے موافق قطعی اور یقینی دلائل سے ثابت نہیں ہو سکتے) تاہم اڑادی اسلئے یہ لوگ انکی نظر میں ہم حکیم پر حقیقی ظاہر نہیں مان سکتے بلکہ قریب قیاس ہے اور امید کیجاتی ہے کہ جیسے جیسے ایک سخت جوش قطعی اور یقینی اور نہایت واضح ثبوت عقلی طلب کریگا انکے مستعد اور ہونہار لوگوں کے دلوں میں آتا جائیگا ویسی ویسی وہ کسرین جو باقی رہ گئے ہیں انکے خیالات سے وہ سب نکل جائینگے اور عقائد اور اعمال میں پوری پوری مطابقت اپنے بڑے بہائیوں سے کر لینگے تب وہ شیطانی اور ظلمانی دو کالے پانی دنیا کے برابر کر دینگے لئے ایک ہی ہو کر رہیں گے اور اگر آئندہ ذریت میں فلسفہ نے ترقی کی تو وہ بجائے اسکے کہ حال کے فلسفیوں کی طرح یہ سوال کریں کہ اگر ملائک یا شیاطین کچھ چیزیں تو ہمیں دکھلا دیے اعلیٰ درجہ کے سوالات کرینگے کہ اگر خدا اور اسکی قدیم کچھ چیزیں تو ہمیں ظاہر ظاہر بلا واسطہ اسباب دکھاؤ اور اگر زمین بعد مفاقت بدن باقی بچاقتی ہیں اور انکا وجود بھی کچھ چیز ہے تو وہ بھی ہمیں دکھلاؤ غرض جیسے جیسے ان نو آموزوں کے فلسفہ میں حقیقت ہوتا جائے گا اعلیٰ سے اعلیٰ سوال ان کے دلوں میں پیدا ہوتے جائینگے یا نہ کہ اول درجہ کے فلاسفوں سے تاہم جائینگے ابھی تو حال کچھا اور خیال بھی کچھا ہے منہ

اسی طرح انسان میں کشف اور الہام کے پانچ ہیں ایک قوت مخفی ہے جب عقل انسانی اپنی حد مقررہ تک  
چل کر آگے قدم رکھنے سے بچاتی ہے تو اس کو خدا تعالیٰ اپنے صادق اور وفادار بندوں کو کمال عرفان  
اور یقین تک پہنچانے کی غرض سے الہام اور کشف سے دستگیری فرماتا ہے اور جو منزلیں بذریعہ عقلی طے  
کرنے سے رہ گئی تھیں اب وہ بذریعہ کشف اور الہام طے ہو جاتی ہیں اور سالکین مرتبہ عین الیقین تک  
حق الیقین تک پہنچ جاتے ہیں جس وقت اللہ اور عادت اللہ ہے جسکی رہائی کے لئے تمام پاک بنی دنیا میں آج نہیں  
اور چہرے چلنے کے بغیر کوئی شخص سچی اور کامل معرفت تک نہیں پہنچا سکتا مگر بخت خشاک فلسفی کو کچھ ایسی طبیعت  
ہوتی ہے کہ وہ یہی چاہتا ہو کہ کچھ کہنا ہے وہ عقلی مرتبہ پر ہی کہہ جائے اور نہیں جانتا کہ عقل انسانی اپنی طاقت  
سے زیادہ بوجہ نہیں اٹھا سکتی اور نہ طاقت سے آگے قدم رکھ سکتی ہے اور نہ اس بات کی طرف فکر و ڈر آتا ہے  
کہ خدا تعالیٰ نے انسان کو اس کے کمالات مطلوبہ تک پہنچانے کے لئے صرف جو عقل ہی عطا نہیں کیا بلکہ کشف اور  
الہام پانچ قوت بھی اسکی فطرت میں رکھی ہے جو کچھ خدا تعالیٰ نے اپنی حکمت کا واسطہ وسائل خدا تعالیٰ انسان  
کی سرشت کو عطا کئے ہیں ان وسائل میں سے صرف ایک ابتدائی اور ادنیٰ درجہ کے وسیلہ کو استعمال میں لانا  
اور باقی وسائل خدا تعالیٰ سے لگتی بخیر بننا بڑی مہاری بذریعہ یہی ہے اور ان قوتوں کو ہمیشہ بیکار رکھ کر ضائع  
کر دینا اور ان سے فائدہ نہ اٹھانا پر سے درجہ کی بے سمجھی ہے سو ایسا شخص بچا فلسفی ہرگز نہیں ہو سکتا کہ جو  
کشف اور الہام پانچ قوت کو معطل اور بیکار چھوڑتا ہے بلکہ اس سے انکار کرتا ہے حالانکہ ہزاروں معتقدوں کی  
شہادت سے کشف اور الہام کا پایا جانا بپایہ ثبوت پہنچ چکا ہے اور تمام سچے عارف ایسی طریق سے معرفت کا ایک  
پہنچے ہیں آری مستلئے جنکا دیر جمالی روشنی سے علاوہ نہیں کہتا وہ کشف اور الہام سے قطعاً منکر  
ہیں جو امر غیبیہ اور خوارق اعجاز پر پرتل ہو بقول آگے دیہ پیشگو یوں سے بکلی خالی اور قدرتی نشا فوج  
بکلی تہدیت ہے مگر بانیہ بھی الہامی کتاب وید ہی کو مانتے ہیں غرض جیسا کہ خدا تعالیٰ کا کلام اسکی  
صفات کا لیکھا آئینہ ہونا چاہئے یہ انوار الہی وید میں ثبت نہیں کر سکتے بلکہ اپنے ہی من سے اقرار کرتے ہیں  
کہ انکا وید اخبار غیب اور سرور قدرت سے بکلی عاری اور عاجز ہے لیکن ان ب فرامیوں کے ساتھ اس بات پر  
بھی صراحت کرتے ہیں کہ الہام الہی وید ہی پر ختم ہے وہ ہمیشہ کے کشف اور الہام سے منکر ہیں اور کہتے ہیں کہ  
صرف چار آدمیوں کو جو پورے تریہ قوت الہامی بوجہ انکے نیک اعمال کے قدرت نے عطا کی تھی مگر بعد ان کے  
کیونکہ انہیں ملی گویا وہ چار آدمی ایک انوکھی پیدائش کے تھے جنہوں کی جمع نبی آدم کو انکی فطرت یا عمل کے رو سے

کچھ مناسبت نہیں سو یہ قوم روحانی اندھا ہونے پر راضی ہے ہاں جبکہ عقل عقل تو پکارتے ہیں اور قانون  
 قدرت بھی کی منہ سے سن لیا ہے تب ہی تو لالہ مرید حضرت صاحب نے اعتراض کیا ہے کہ شق اور قانون قدرت  
 کے برخلاف ہے مگر صبر اللہ صاحب موصوف کے اس تعلیدی اعتراض پر نظر کر کے بڑی افسوس آتا ہے  
 کاش انہوں نے کہیں سوچ بھی بنا ہوتا کہ خدا تعالیٰ کی خدائی اور الوہیت اسکی قدرت غیر محدودہ اور مطلقہ  
 سے وابستہ ہو جو کہ قانون کے طور پر کسی حد کے اندر گھیر لینا انسان کا کام نہیں ہو خدا شناسی کے لئے پڑا ہوا  
 بنیادی مسئلہ ہے کہ خدائے ذوالجلال کی قدرتیں اور حکمتیں بے انتہا ہیں اس مسئلہ کی حقیقت سمجھنے اور عمیق  
 غور کرنے سے سب الجھاؤ اور پرچہ خیالات کا رفع ہو جاتا ہے اور یہ صاراہ حق شناسی اور حق پرستی کا نظریہ  
 لگتا ہے۔ ہم سب کے اسبات سے انکار نہیں کرتے کہ خدا تعالیٰ ہمیشہ اپنی ازلی ابدی صفات کے موافق کام کرتا  
 ہے اور اگر ہم دوسرے نفلوں میں انہیں ازلی ابدی صفات پر چلنے کا نام قانون الہی رکھیں تو یہاں نہیں مگر  
 ہمارا کلام اور بحث اس میں ہے کہ وہ آثار صفات ازلی ابدیوں کا وہ قانون قدیم الہی محدود یا محدود کیوں  
 مانا جائے ہاں بیشک تو ہم مانتے ہیں اصرار لینا چاہئے کہ جو کچھ صفات جناب الہی کی ذات میں موجود ہیں  
 انہیں صفات غیر محدود کے آثار اپنے اپنے وقوت میں ظہور میں آتے ہیں کوئی امر انکا غیر اور وہ صفات  
 ہر ایک مخلوق ارضی و سماوی پر مشروط ہی ہیں اور انہیں آثار ان صفات کا نام سنت الہی یا قانون قدرت ہو  
 مگر چونکہ خدا تعالیٰ ہم اپنی صفات کا ایک غیر محدود اور غیر متناہی ہے اسلئے ہماری بڑی نادانی ہوگی اگر ہم یہ سوچ  
 کریں کہ اسلئے آثار ان صفات یعنی قوانین قدرت باندازہ ہمارے تجربہ یا فہم یا مشاہدہ کے ہیں اس سے بڑھ کر  
 نہیں۔ ابھل کے فلسفی الطبع لوگوں کی یہ بڑی بہاری غلطی ہے کہ اول یہ قانون قدرت کو ایسا سمجھ بیٹھے  
 ہیں جسکی من کل الوجوہ حدت ہو چکی ہے اور پھر بعد اسکے جو امر یا پیش آئے اسکو ہرگز نہیں مانتے اور  
 ظاہر ہے کہ اس خیال کی بنیاد سستی پر نہیں ہے اور اگر یہی سچ ہوتا تو کچھ کسی نئی بات کے ماننے کے لئے کوئی  
 سبیل باقی نہ رہتا اور امور جدیدہ کا دیانت کرنا غیر ممکن ہو جاتا کیونکہ اس صورت میں ہر ایک نیا اصل صورت  
 نقص تو ان میں طبعی نظر آتا اور اسکے ترک کرنے سے ناحق ایک جدید صفت کو ترک کرنا پڑیگا یہی وجہ  
 ہے کہ یہ نحو اصول آج تک دکھانے کے ہی انت ہے ہیں دکھانے کے اور امور جدیدہ کا قوی ظہور اس  
 قاعدہ کی تار و پود کو ہمیشہ ٹوڑتا رہا ہے جب کسی زمانہ میں کوئی جدید خاصہ متعلق علم طبعی یا بہت عظیمہ علوم  
 کے متعلق ظہور کرتا رہا ہے تو ایک مرتبہ فلسفہ کے شیش محل پر ایک سخت پہنچال کا موجب ہوا ہے۔

جس سے متکبر فلسفوں کا شور شرارہ کچھ عرصہ کے واسطے فرو ہوتا رہا ہے یہی وجہ ہے کہ ان لوگوں کے خیالات ہمیشہ پیٹے کھائے رہے ہیں اور کبھی ایک ہی صورت یا ایک ہی نقشہ پر ہرگز قائم نہیں ہوا اگر کوئی منہات تاریخ زمانہ میں باتحقات سوانح عمری حکما پر غور کرے تو اسکو معلوم ہو جائیگا کہ انکے خیالات کی مہین کتنی مختلف ہو کر گزری ہیں کہ قدرت متناقض حالوں پر چلی بسبب اور کیسے رافع بحالت اور نہایت ساتھ ایک اسے کو دوسری اسے سے تبدیل کرتے آئے ہیں اور کیونکر انہوں نے ایک مدت دراز تک کسی بات کا انکار کر کے قبول کیا قدرت سے اسکو باہر سمجھا کر آخر نہایت مستدام حالت میں اسی بات کو قبول کر لیا ہے سو اس تبدیل آرا کا کیا سبب تھا یہی تو تھا کہ جو کچھ انہوں نے سمجھ رکھا تھا وہ ایک فنی بات تھی جبکہ مشاہدات جدیدہ نے تکذیب کی سو جن شکون اور حالتوں میں وہ مشاہدات جدیدہ جلوہ گر ہوئے انہیں جس کے موافق ان کی رائوں کی ٹیڑھی بدلتی اور اُلٹتی پلٹتی رہی اور جدید تجارت جدیدہ کا رنج پلٹتا رہا اور بھی انکے خیالات کی سوا انہیں بلکا کہاتی رہیں غرض فلسفہ کی کج خیالات کی گنگام ہدایت امور جدیدہ الظہور کے ہاتھ میں رہی اور اب بھی بہت کچھ ان کی نظروں سے چھپا ہوا ہے جسکی نسبت اُمید کی جاتی ہے کہ وہ آئندہ ظہور کریں گا کہا کہ اگر ادر طرح کی رسوائیاں اٹھا اٹھا کر کسی نہ کسی وقت قبول کرینگے کیونکہ تو انہیں قدرت انسانی عقل کے دفتر میں ابھی تک ایسے مضبوط نہیں اور نہ ہو سکتے ہیں جن پر نظر کر کے نئی تحقیقاتوں سے اُتار سیدی ہو گیا کوئی عقلمند خیال کر سکتا ہے کہ انسان دنیا کے کتب خانہ میں باوجود اپنی اس قدر عمر تلیل کے تحصیل سرار اذلی ابھی سے بالکل فراغت پا چکا ہے اور اب اسکا تجربہ عجائبات الہیہ پر ایسا محیط ہو گیا ہے کہ جو کچھ اسے تجربہ سے ماہر وہ فی الحقیقت خدا تعالیٰ کی قدرت سے ماہر ہے میں جاننا ہوں کہ ایسا خیال بجز ایک بے شرم اور ابلّا آدمی کے کوئی دانشمند نہیں کر سکتا فلاسفوں میں سے جو واقعی نیک و امانا اور سچے روحانی آدمی گذرے ہیں انہوں نے خود تسلیم کر لیا کہ ہمارے خیالات جو متحد و موافق ہیں میں خدا اور اس کے بے انتہا ہیولان اور حکمتوں کی شناخت کا ذریعہ نہیں ہو سکتے بارہ فلاسفوں نے اپنی رائوں میں نہ امتین اُٹھائیں اور صد لواص قاعدہ طبعی کے برخلاف اور قوانین طبعی کے نقض ہو کر ہر شاہد کے روبرو ثابت ہو گئے تو آخر وہ ماننے ہی پڑے اور علوم طبعی یا ہدایت کی راہ کجہ پیش نہ گئی۔ بالخصوص ہوائی عجیبہ تجارتی طور پر ثابت کی جاتی ہیں جیسے یہی معجزہ شفق القمر جو بالاعتدال ہر صاحب کی نظر میں ہر شہر کے اذلی ماہی قانون قدرت کے برخلاف ہے ایسے سوانح پر یقین لانا یا نہ لانا

اسی علم وسیع یا محدود پر تو مبنی ہے چھت ہرگز نہیں ہو سکتی کہ یہ واقعہ علم طبیعی یا شہیت کہ بر خلاف  
 ہے کیونکہ قدرت قدیر کا ملکہ موافق یا مخالف ہونا بعد احاطہ قدرت کے معلوم ہو سکتا ہے اسلئے  
 یہ علوم ناقصہ شہیت و طبیعی جو ہر اسے دفتر دن میں مضبوط ہیں وہ اس تعریف کے ہرگز لائق نہیں جو انہوں کو  
 حقیقہ اور کوئی امر ترین چہا پہ نہیں چلا اور نہ ایسا ہر وہ کرنا ان پر عقلندی ہے۔ خواص جدیدہ لظہور کا ایک  
 طبعیہ کوشش ہے جو ہمیشہ قیاسی علوم کی برابری اور برتری کی کڑا رہا ہے اور کر گیا اور جلیج ہمارے زمانے نے  
 ایسے علوم جدیدہ پاسے جن سے پہلے لوگ بخیرین میں گذر گئے یا اطل کو حق کہتے ہو گئے ایسا ہی ممکن بلکہ  
 قرین قیاس ہے کہ انیوالی نریت اس زمانہ کی غلطیاں نکالے اور وہ باتیں ان پر ظاہر ہوں جو اس  
 زمانہ پر ظاہر نہیں ہوئیں۔ آسمان تو آسمان ہے زمین کے خواص جاننے سے ابھی کب فراغت  
 ہو چکی ہے ۛ

### تو کارے زمین رانکو ساختی کر آسمان نیز پرداختی

غرض علوم جدیدہ کا سلسلہ منقطع ہونا نظر نہیں آتا شمس القمر کے ایک تاریخی واقعہ سے کیونکہ انسانیت  
 یا تعجب کرو گذشتہ دنوں میں تو جب کو کچھ عقوڑا ہی عرصہ ہوا ہے ایک یورپین فلاسفر کو سورج کے ٹوٹنے کی  
 ہی فکر پڑ گئی تھی پھر شایرے گاف ہو کر ملکیا۔ فلاسفوں کو ابھی بہت کچھ سمجھنا اور معلوم کرنا باقی ہے۔ کے  
 آدمی قے پیر شدی۔ ابھی تو نام خدا ہے غنچہ صبا تو چہو بہی نہیں گئی ہے یہ نہایت محقق صداقت ہے  
 کہ ہر ایک چیز اپنے اندر ایک ایسی خاصیت رکھتی ہے جس سے وہ خدایتالی کی غیر متناہی قدرتوں سے  
 اثر پذیر ہوتی رہی ہو اس سے ثابت ہوتا ہے کہ خواص انبیا رخم نہیں ہو سکتی گو ہم ان پر اطلاع پائیں یا  
 نہ پائیں اگر ایک وادہ خفا سے خواص تحقیق کرنے کے لئے تمام فلاسفر اولین و آخرین قیامت تک اپنی  
 دماغی تو تین خچ کرین تو کوئی عقلند ہرگز بارہر میں کر سکتا کہ وہ ان خواص پر احاطہ تام کر لیں سو خیال کہ  
 ابراہم علیہ یا اجرام سفلی کے خواص جب قدرتیہ علم شہیت یا طبیعی دریافت ہو چکے ہیں اسبقدر پر ختم ہیں۔  
 اس سے زیادہ کوئی بے سچی کی بات نہیں ۛ

اب خلاصہ اس تمام مقدمہ کا یہ ہے کہ قانون قدرت کوئی ایسی شے نہیں ہے کہ ایک حقیقت ثابت شدہ  
 کے آگے ٹھہرے کیونکہ قانون قدرت خدایتالی کے ان افعال سے مراد ہے جو قدرتی طور پر ظہور میں آئے آندہ  
 آئینے لیکن چونکہ ابھی خدایتالی اپنی قدرتوں کے دکھانے سے تھک نہیں گیا ہے اور نہ کہ اب

قدرت مافی سے بے زور ہو گیا ہے یا کسی طرف کو کھینک گیا ہے یا کسی خاص مقام سے مجبور کیا گیا ہے اور مجبوراً آئندہ کے عجائب کا مومن سے ونگش ہو گیا ہے اور ہمارے لئے وہی چند صدیوں کی کارگزاری یا اس سے کچھ زیادہ بچہ (جو) چھوڑ گیا ہے اس لئے ساری عقلمندی اور حکمت اور فلسفیت اور ادب اور تعلیم ہی میں ہے کہ ہم چند موجودہ مشہورہ قدرتوں کو جنہیں ابھی صدیوں کا اجمال باقی ہے مجموعہ قوانین قدرت خیال نہ کر بیٹھیں اور اپنے نادان لوگوں کی طرح ضد نہ کریں کہ ہمارے مشاہدات سے خدائے الٰہی کا فعل سرگرم و نہین کر سکتا کیونکہ یہ صرف احقانہ دعوے ہے جو ہرگز ثابت نہیں کیا گیا اور نہ ثابت کیا جاسکتا ہے جسے مانا کر نہ بچ کر ناقض نہیں ہے مگر آپ کیونکر کہتے ہیں کہ سب خواص خمیر پر انسان محیط ہو چکے ہیں کیا اسپر کوئی دلیل بھی ہے یا نہ ہو حکم ہی سے منبذ کرنا چاہتے ہیں یہ صاف ظاہر ہے کہ اگر تجاربہ مشاہدات جو آج تک قلمبند ہو چکے ہیں صحیح اور کامل ہوتے تو علوم جدیدہ کو قدم رکھنے کی جگہ نہ ہوتی حالانکہ آپ گ بھی کہا کرتے ہیں کہ علوم جدیدہ کا دروازہ ہمیشہ کے لئے کھلا ہے میں سوچ میں ہوں کہ کیونکر ایسی چیزیں کامل اور قطعی طور پر تقیاس الصدقات یا میزان الحق ٹھہر سکتے ہیں جنکے اپنے ہی پورے طور کے انکشاف میں ابھی بہت سی منازل باقی ہیں اور اس پیچ و پیچ معانی یا نیک حکما کو حیران اور سرگردان کر رکھا ہے کہ بعض انہیں سے حقائق اشیا کے منکر ہی ہو گئے (منکرین حقائق کا وہی گروہ ہے جسکو سوفسطائی کہتے ہیں) اور بعض انہیں سے یہ بھی کہ گئے کہ اگرچہ خواص اشیا ثابت ہیں تاہم دائمی طور پر انکا ثبوت نہیں پایا جاتا پانی آگ کو بجھا دیتا ہے مگر ممکن ہے کہ کسی اضی یا مادی تاثیر سے کوئی چشمہ پانی کا اس خاصیت سے باہر آجائے۔ آگ لکڑی کو جلا دیتی ہے مگر ممکن ہے کہ ایک آگ بعض موجبات اندرونی یا بیرونی سے اس خاصیت کو ظاہر نہ کر سکے کیونکہ ایسی عجائب باتیں ہمیشہ ظہور میں آتی رہتی ہیں حکما کا یہ بھی قول ہے کہ بعض تاثیرات ارضی یا سماوی ہزاروں بلکہ لاکھوں برسوں کے بعد ظہور میں آتی ہیں جو ناواقف اور بخیر لوگوں کو بطور عرق حادث معلوم دیتی ہیں اور کبھی کبھی کسی کسی زمانہ میں ایسا کچھ ہوتا رہتا ہے کہ کچھ عجائبات آسمان میں یا زمین میں ظاہر ہوتے ہیں جو بڑے بڑے فیلسوفوں کو حیرت میں ڈالتے ہیں اور پھر فلسفی ادگ انکے قطعی ثبوت اور شاہدہ سے خیرہ اور متذمّم ہو کر کچھ نہ کچھ تکلفات کر کے طبعی ثابت میں انکو ٹھیس دیتے ہیں تا ان کے قانون قدرت میں کچھ فرق نہ آجائے ایسا ہی لوگ اصرار کے دھڑکا کر اور مٹی قانون کو کسی علمی قاعدہ میں جبراً دھکا کر گزارہ کر لیتے ہیں جب تک پردہ انجلی نہیں دیکھی گئی تھی تب تک کوئی فلسفی اسکا قائل نہ تھا اور جب تک تلوارِ دہم



کھٹنے سے دُمکٹے کھٹے پیدا نہ ہونے لگتے تب تک اس خاصیت کا کوئی فلاسفر اقرا ری نہیں اور جب تک بعض  
 بعض زمینوں میں کسی سخت زلزلہ کی وجہ سے کوئی ایسی ٹگ نہ نکلے کہ وہ پہڑوں کو پگھلا دیتی تھی مگر لکڑی کو  
 جلانہیں سکتی تھی تب تک فلسفی لوگ ایسی خاصیت کا آگ میں ہونا خلاف قانون قدرت سمجھتے رہے جب تک  
 اسپرمریڈز کا آکڑ نہیں نکلا تھا کہ فلسفی کو معلوم تھا کہ عمل ٹریفس فیوژن اُف بلڈ (یعنی ایک  
 انسان کا خون دوسرے انسان میں داخل کرنا) قانون فطرت میں داخل ہے۔ بہذا اُس فلاسفر کا نام  
 لینا چاہئے جو ایلسک ٹوک مشین یعنی بجلی کی کل نکلنے سے پہلے اس بجلی گانیکے  
 عمل کا قائل تھا۔

فلسفی راجستھم میں جنت نامینا بود گرچہ بیکن باشند دیا بو علی سینا بود  
 یہ ثابت ہو چکا ہے اور ہمیشہ شاہدہ میں آتا ہے کہ جو لوگ خواہ مخواہ قانون قدرت کے پابند کہلاتے ہیں  
 وہ اپنی رائے میں بہت کچھ ہوتے ہیں اگر دوس میں مبتلا اور پختہ عقل نہ اور انکے ہمت رہ آدمی کوئی عجیب  
 بات نہیں کے طور پر بیان کر دیں مثلاً یہ کہ میں ایک پر دار آدمی کو پختہ خود دیکھ آئے ہیں یا ایک پتھر میں  
 سے شہر شرح ہوتا ہے دیکھا گیا بلکہ کھایا ہے یا آسمان سے ہٹنے چول برتے دیکھے اور پھولوں میں سے سونا  
 نکلا یا شاہ کوئی واقعہ صحیح ہی پیش آوے جیسے آجکل کے بعض اخباروں میں شائع کیا گیا ہے کہ یورپ کے ایک  
 ملک میں ایک پتھر تیس سو وزنی بریاصمین بڑیاں بھی ملی ہیں شاید انکی بڑیاں ہمیں جو چاند کے کوہ میں پتر  
 والے ہیں تو فی الفور فلاسفر صاحب کے دہلیں ایک دھڑکا سا شروع ہو جائیگا تو یہ دھڑکا اور اضطراب اس  
 کجنت کا اسکے نقصان عقل اور فہم پر پھر پھر شہادت دیتا ہے جس سے ثابت ہوتا ہے کہ اکثر سربراہان کا فلسفہ  
 کیونکہ کسی قطعی ثبوت میں انسان کہی ہر دو نہیں کر سکتا مثلاً اگر کسی زندہ آدمی کو دوس میں آدمی ملکہ کہہ میں  
 کہ تو زندہ نہیں بلکہ مرا ہوا ہے تو اس قدر کیا وہ دہزار آدمی کی شہادت سے بھی اپنی زندگی سے شک  
 میں نہیں پڑیگا بلکہ بیشمار اشخاص کا مجمع بھی اپنے حلفی گواہوں سے اسکو اضطراب میں نہیں ڈالے گا کیونکہ  
 اسکو اپنی زندگی پر پورا پورا یقین ہے۔ یہ بھی دیکھا گیا ہے کہ فلسفہ میں جو واقعی داناہیں وہ تجارت  
 فلسفہ پر بہت ہی کم عقیدہ رکھتے ہیں کیونکہ ان کے معلومات وسیع ہیں اور انکو اپنے فلسفہ کی اندرونی  
 حقیقت معلوم ہے +

علامہ شریح قانون جو طیب حنفی اور بڑا بھاری فلسفی ہے ایک جگہ اپنی کتاب میں لکھتا ہے جو

یونانیوں میں بہت سے مشہور ہیں جو بعض عورتوں کو جو اپنے وقت میں حقیقتہً اور بالخصوص فیہرہ مرد کے حمل ہو کر اولاد ہوئی ہے پھر علامہ موصوف بطور واسے کے کہتا ہے کہ یہ سب قصے افتر پر محمول نہیں ہو سکتے کیونکہ بغیر کسی اصل صحیح کے مختلف افراد اور مذہب قوموں میں ایسے دعاوی ہرگز فروغ نہیں پاسکتے ہیں اور عورتوں کو جرأت ہو سکتی ہے کہ وہ زانیہ ہو نیکی حالت میں اپنے حمل کی ایسی وجہ پیش کریں جس سے اور بھی شبہ نہ ہو کہ ان میں اس بات سے پرہیز کرنا چاہیے کہ خواہ مخواہ ایسی تمام عورتوں پر دبا کا الزام لگائیں جو مختلف ملکوں اور قوموں اور زمانوں میں مستور الحال گڈر چکی ہیں کیونکہ طبی قواعد کے رو سے ایسا ہونا ممکن ہے وجہ یہ کہ بعض عورتیں جو بہت ہی نادر الوجود ہیں باعث غلبہ رجولیت اس لائق ہوتی ہیں کہ انکی منی و دون طور قوت فاعلی و انفعالی رکھتی ہو اور کسی حجت تحرک خیال شہوت و جنش میں اگر خود بخود حمل ٹہرنے کا موجب ہو جائے۔ میں کہتا ہوں کہ ایسے قصے ہندوؤں میں بھی مشہور ہیں سوج بنی اور چندر بنی خاندان کی انہیں قصو پر بنیاد پائی جاتی ہے \*

عرض یہ خیال ہندوؤں میں بھی چرانا چلا آتا ہے ان تک کہ مرگ وید میں لکھا ہے کہ ایک نیکخت رشی کی لڑکی کو فقط اندر دیونا کی ہی توجہ سے حمل ہو گیا تھا اور ایسا ہی شمس و قمر سے بھی شرف آریہ کی لکچر لڑکیوں کو حمل ہوتا رہا ہے اب ان قصوں اور کہانیوں کو جو بہ کثرت مختلف قوموں میں پائی جاتی ہیں یکمتر مرد و اور باطل سمجھ کر پائے اعتبار سے ساقط کر دینا حکیمانہ طریق نہیں ہے بلکہ حق تو یہ ہے کہ اگر ان قصوں کو انکے زوائد سے الگ کر کے دیکھا جائے تو انکے نیچے وہی ایک دقیق خاصہ علم طبی کلی چہا ہو انظر آتا ہے جسکی طرقت علامہ نے اشارہ کیا ہے اور اس بات پر ضد نہیں کرنی چاہیے کہ اگر یہ بات کچھ حقیقت رکھتی ہے تو پھر عام طور پر کیوں وقوع میں نہیں آتی کیونکہ اول تو یہ سوانح ایسے نادر الوقوع نہیں ہیں جیسے ابھل کے تنے فلسفی انکو خیال کر رہے ہیں بلکہ مختلف قوموں میں اسکے آثار سلسلہ وار چلے آئے ہیں اگرچہ جمہوریوں میں تو صرف حضرت مسیح اس طرز کی پیڈیش میں نمایاں کئے گئے ہیں کیونکہ انہیں اور آریوں کی کتابوں میں اسکی نظیریں بہت پائی جاتی ہیں اور حال کے زمانہ اور اسکے قریب قریب بھی بعض ممالک کی عورتیں حمل دار ہو کر ایسا کچھ بیان کرتی رہی ہیں اب ان سب قصوں کی نسبت گو کسی منکر کی گئی ہی راے ہو مگر صرف انکے نادر الوقوع ہونیکے وجہ سے وہ بسکی سب رد نہیں کی جاسکتی اور انکے ابطال پر کوئی دلیل فلسفی قائم نہیں ہو سکتی بلکہ اکثر یونانی فلسفی (آسانوں کے ماننے والے) اور انہیں

میں سے اقلاطون اور اسطو بھی ثابت ہوتا ہے کہ حادثہ چیزوں کی مبادی انسان کی حرکتیں اور  
انکے مختلف دورے ہیں اسی جہت سے علمی اور فنی چیزوں کے حکم اور حال مختلف ہوتے ہیں اور اسی بنا پر  
انکے مذہب کے رو سے ممکن ہے کہ ایک دور میں اسی عجائب چیزیں یا عجائب شگون کے جانور پیدا ہوں  
کہ نہ تو دور سابق میں اور نہ دور لاحق میں انکی نظیر پائی جائے غرض ناظرانظہور اشیا کا سلسلہ اس وضع عالم  
لازمی پڑا ہوا ہے۔ اور علامہ موصوف نے اس مقام میں ایک تقریر بہت عمدہ لکھی ہے وہ لکھتے ہیں کہ  
اگرچہ سب انسان ایک نوع میں ہونکی وجہ سے باہم مناسب الطبع واقعہ ہیں مگر کچھ بھی ان میں ہر بعض کو  
نا درطور کچھ کچھ کسی کسی زیادہ میں خاص خاص طاقتیں یا کسی اعلیٰ درجہ کی قوتیں عطا ہوتی ہیں جو عام طور پر  
دوسروں میں نہیں پائی جاتیں جیسے شاہدہ سے ثابت ہوا ہے کہ بعض نے حال کے زمانہ میں تین سر بریں سے  
زیادہ عمر پائی ہے جو بطور خارق عادت ہے اور بعض کی قوت حافظہ اوقات نظر ایسے کمال درجہ کو پہنچی ہے  
جو انکی نظیر نہیں پائی اور اس قسم کے لوگ بہت نادر الوجود ہوتے ہیں جو صد یا ہزاروں برسوں کے بعد  
کوئی فرد ان میں ظہور میں آتا ہے اور چونکہ عوام الناس کی نظر اکثر امور کثیر الوقوع اور متواتر الظہور  
پر مرکوز کرتی ہے اور یہی ہوتا ہے کہ عام لوگوں کی نگاہ میں جو باتیں کثیر الوقوع اور متواتر الظہور ہوں وہ  
بطور قاعدہ یا قانون قدرت کے لگتی جاتی ہیں اور انہی کی سچائی پر انہیں اعتماد ہوتا ہے اس لئے دوسرے  
امور جو نادر الوقوع ہوتے ہیں وہ بمقابلہ امور کثیر الوقوع کے نہایت مشغول درشتہ بلکہ باطل کے رنگ میں  
دکھا ئی دیتے ہیں اسی وجہ سے عوام کیا کیا خواص کو بھی ان کے وجود میں شکوک اور شبہات پیدا  
ہو جاتے ہیں سو بڑی غلطی جو حکماء کو پیش آتی ہے اور بڑی بہاری ٹھوکر جو ان کو آگے قدم رکھنے  
سے روکتی ہے یہ ہے کہ وہ امور کثیر الوقوع کے لحاظ سے نادر الوقوع کی تحقیق کے دریغ نہیں کرتے  
اور جو کچھ ان کے آثار چلے آتے ہیں ان کو صرف تھکے اور کھانیاں خیال کر کے اپنے سر پر سے  
مال دیتے ہیں حالانکہ یہ قدیم سے عادت اللہ ہے جو امور کثیر الوقوع کے ساتھ نادر الوقوع عجائبات  
بھی کبھی کبھی ظہور میں آتے رہتے ہیں اسکی نظیریں بہت ہیں جنکا لکھنا موجب تطویل ہے اور حکیم  
بقول طے اپنی ایک طبی کتاب میں چند چشم دید بیماریوں کا بھی حال لکھا ہے جو قواعد طبی اور تجربہ  
اطباء کے رو سے وہ ہرگز قابل علاج نہیں تھے مگر ان بیماریوں نے عجیب طور پر شفا پائی جسکی  
نسبت انکا خیال ہے کہ یثنا بعض نادر تاثیرات ارضی یا سماوی سے ہے۔ اسجگہ ہم اسقدر

اور کھپا ہوا ہے۔ اس کی بابت مشغہ فرما کر ان کے ہاں پہنچا کر دیکھو۔ اور ان کو تو قیاسی طور پر  
 میں سلسلہ چلا آتا ہے بلکہ اگر غور کر کے دیکھیں تو یہ درجہ اول ہے۔ ہر ایک نوع میں پایا جاتا ہے مثلاً نباتات میں  
 سے ایک کے رخت کو دیکھ کر کیا تخ اور نہ رنگ ہوتی ہے مگر کبھی قون اور ہون کے ہر ایک قسم کی نباتات  
 اس میں پیدا ہو جاتی ہے جو نہایت شیریں اور لذیذ ہوتی ہے۔ اب جس شخص نے اس نباتات کو کہیں نہ دیکھا ہو  
 اور معمولی قدرتی تخ کو دیکھنا آیا ہو بیشک وہ اس نبات کو ایک عطر جی کے نفیض سمجھ کر ایسا ہی بعض دوسری  
 نوع کی چیزوں میں بھی دور دور سے کہے بعد کوئی نہ کوئی خاصہ اور خصوصیات بتاتا ہے کہ یہ عطر اور مسکن  
 کہ مظہر گندہ میں ایک ایسا بکرا پیدا ہوا کہ جبکہ یون کی طرح دودھ دیتا تھا جب اس کا شہر میں بہت چاہیلا  
 تو میکلف صاحب ڈچی کشر مظہر گندہ کو بھی اطلاع ہوئی تو انہوں نے یہ ایک عجیب امر قانون قدرت کے  
 برخلاف سمجھ کر وہ بکرا اپنے روبرو منگوا یا چنانچہ وہ بکرا جب ان کے روبرو گیا تو شاید قریب ڈیرہ دودھ  
 کے اُسنے دیا اور پھر وہ بکرا حکم صاحب ڈچی کشر عجبائب خانہ لاہور میں بھیجا گیا تب ایک شاعر نے  
 اُس پر ایک شعر بھی بنایا اور وہ یہ ہے شعر

مظہر گندہ جہاں ہے میکلف صاحب عالی یہاں تاک فضل باری ہے کہ بکرا دودھ دیتا ہے  
 اسکے بعد تین معتبر اور ثقہ اور عزز آدمی نے میرے پاس بیان کیا کہ ہم نے چشم خود چند مردوں کو عورتوں کی  
 طرح دودھ دیتے دیکھا ہے بلکہ ایک نے اُن میں سے کہا کہ امیر علی نام ایک سید کا لڑکا ہمارے گاؤں  
 میں اپنے باپ کے دودھ سے ہی پرورش پایا تھا کیونکہ اُس کا ان مگرٹی تھی ایسا ہی بعض لوگوں کا تجربہ ہو  
 کہ کبھی ریشم کے کڑے کی او بے کر کے اُڈے دیدیتی ہیں اور اُن میں سے بچے نکلتے ہیں بعض نے بھی  
 دیکھا کہ چوڑا مٹی خشک سے پیدا ہوا جکا اُدھا دھڑ تو مٹی تھی اور اُدھا چوڑا بن گیا۔ حکیم فاضل قرشی یا  
 شاعر علامہ نے ایک جگہ لکھا ہے کہ ایک بایر بنے دیکھا جبکا کان اُٹھ ہو کر بہرہ ہو گیا تھا چکران کے  
 نیچے ایک ناسور پیدا ہو گیا جو آخر وہ سوراخ سے ہو گئے اُس سوراخ کی راہ سے وہ برابر مرنے لیتا تھا گویا  
 خدانے اُسکے لئے دوسرا کان عطا کیا ان دونوں طبعیوں میں سے ایک نے اور غالباً قرشی نے خود  
 اپنی اڑی میں سوراخ ہو کر اور پھر اُس راہ سے مدت تک برازیئے پافانہ آتے رہا تحریر کیا ہے جالیونوس  
 سوال کیا گیا کہ انسان آنکھوں کی راہ سے کس کس کس کس سے جو ابدا کہ ہنوز تجربہ شہادت نہیں دیتا۔  
 لیکن ممکن ہے کہ کوئی ایسی مشارکت کا لون اور آنکھوں کی مخفی ہو جو کسی مانتے کے عمل سے یا کسی سماوی

موجب سے ظہور پذیر ہو کر اس عجیب و غریب کے ظہور کا مرتبہ جو باہر کی نظر سے نہ ملتا تھا بلکہ اس کے اندر کے خواص میں  
 دکھائی دے رہے تھے۔ اپنے غور و فکر میں یہ خیال کی پڑائی کی تقریباً بیانیہ طور پر ایک عجیب حکایت  
 کے لکھا جو تقریباً ۸۰ صفحہ پر محیط ہے کہ ایک جگہ پتھروں کے لئے جلائے سے ہکو  
 ایک بڑا یا چھوٹا پتھر جس کا ایک نوجوان محل نے جو میر علی بیجان والوں نے وقتاً آٹھا کر اپنی ٹھٹی  
 میں ڈال دیا اور پھر میر سے لو کر کے اور میر سے ہاتھ میں دیدیا کہ اس نے ہم میں سے کسی کو بھی نہ کاٹا اس نوجوان  
 سوار نے اس کا باعث یہ بیان کیا کہ میں اسے قرآن کی ایک آیت پڑھ کر بھونک دی تھی اور اسی عمل سے اس نے  
 بچپن کو پکڑ لیا ہوں۔ اور اس کا کتاب فتوحات و مخصص جو ایک بڑا بھارا نامی فاضل اور علوم  
 فلسفہ و تصوف میں بڑا ماہر ہے وہ اپنی کتاب فتوحات میں لکھتا ہے کہ ہمارے مکان پر ایک فلسفی اور  
 کسی دوسرے کی خاصیت احراق آگ میں کچھ بحث ہو کر اس دوسرے شخص نے عجیب بات دکھائی  
 کہ فلسفی کا ہاتھ اپنے ہاتھ میں لیکر کولون کی آگ میں جو ہمارے سامنے مجھ میں پڑی ہوئی تھی ڈال دیا اور کچھ  
 عرصہ اپنا اور فلسفی کا ہاتھ آگ پر رہنے دیا مگر آگ نے اُن دونوں ہاتھوں میں سے کسی پر ایک ذرا بھی  
 اثر نہ کیا اور اقم اس سالہ نے ایک درویش کو دیکھا کہ وہ سخت گرمی کے موسم میں بایات قرانی پڑھ کر  
 اذ البطشتم بطشتم جبارین زبور کو پکڑ لیتا تھا اور اس کی نش زنی سے بکلی محفوظ رہتا تھا  
 اور خود اس اقم کے تجربہ میں بعض لایات عجبہ آیت قرآنی کی آپکی ہیں جن سے عجائبات قدرت  
 حضرت باری جلالتہ معلوم ہوتے ہیں۔ غرض یہ عجائب خانہ دنیا کا بیشمار عجائبات سے بھر لیا ہے جو  
 دانا اور شریف حکیم گذرے ہیں انہوں نے اپنے چند معدود معلومات پر ہرگز ناہنہ کیا اور وہ اس بات کو  
 بہت بے شرمی اور ستاخی سمجھتے رہے ہیں کہ اپنے محدود تجربہ کا نام خدا تعالیٰ کا قانون قدرت رکھین  
 مگر ان کے مقلد باعث اپنی خامی اور ناتمامی کے سخت درجہ پر قانون قدرت کے قائل بلکہ غلام بائو جاتے  
 ہیں سو یہ اُن کی مثال کا مصداق ہے کہ درپردہ شیرینی بسیار است لیکن سپر گرمی و است۔ بالخصوص اس زمانہ  
 کے نو آموز لڑکوں میں قانون قدرت کا خیال حاجی حد سے بڑھ گیا ہے اکثر نامقید اور آوارہ طبع اور  
 احمقانہ طبیعت کے آدمی اُن کم فہم لڑکوں کو جگہ جگہ میں جنکی نادانی اور سادہ لوحی دھم کے لائے ہیں یہ لوگ  
 نہیں سمجھتے کہ اگر خواص قدرتیہ کا خاتمہ ہو چکا ہے تو اس کا لازمی نتیجہ ہونا چاہئے کہ کیندہ خواص جدید  
 ظہور میں نہ آویں اور اگر ابھی خاتمہ نہیں ہوا اور نئے انکشافات اور تازہ معلومات کے کھلنے کی امید ہو تو

ہر کچھ ایک نئی بات کو شے ہی بکری کی طرح انکار میں نہ رہے بلکہ یہ سمجھ نہیں رہی کہ عبادات  
 انہی کا میدان جو رنگا رنگ اور نئے انتہا چٹھوں اور کھنڈوں اور آبشاروں سے آبشاری پودہ نفس لطف  
 کے لئے پڑے وہ کیونکر تجارب محدود کی طرف تنگ میں تاسکتا ہے اور اگر ایسا فرض ہی کر لیا جائے  
 کہ خدا اپنے لئے کی قدر میں ایسی حد تک ختم اور خراج ہو چکی ہیں جو ہمیں معلوم ہے تو پھر اس سے کیونکر خدا  
 تعالیٰ کا اپنی ذات اور اپنی قدرتوں اور اپنی کھتوں میں بے انتہا ہونا قائم رہ سکتا ہے اسکی غیر محدود  
 کھتوں اور قدرتوں کو سمجھنے کے لئے یہی تو ایک راہ ہے کہ ایک ذرہ کے موافق بھی اگر کوئی چیز ہو تو  
 اسے اگر تمام انسانی عقلیں قیامت تک غور کریں تو اس کے عجائبات کی تک نہیں پہنچ سکتیں کیا جنے  
 یہ پھر ہمارے آسمان جو ہر وہ اور تاروں کے چراغوں سے سج رہا ہے اور ہر شک گلزار زمین جو رنگا رنگ  
 مخلوقات سے آباد ہو رہی ہے بغیر ایک ذرہ شقت اٹھانے کے صرف اپنے ارادہ سے پیدا کر دیا  
 اسکی قدرتوں کا کوئی انتہا پاسکتا ہے اور عبادات نہایت ظاہر و بدیہی ہے کہ جب تک علوم و خواص  
 جدیدہ النظر ہو کر اس عالم بے ثبات کے ساتھ دم لگی ہوئی ہے تب تک کوئی دانا اپنے معلومات محدود  
 محدود کو قانون قدرت کے نام سے موسوم نہیں کر سکتا اور خود ہمیں اپنی اس غیر متقل اور اباشانہ  
 عادت سے شرمندہ ہونا چاہئے کہ اول ہم کسی بات کے عدم امکان پر ایسا سخت اصرار کریں۔ کہ گویا  
 خدا اٹھائے کو اسکی خدائی کے کاموں سے ہی جواب دے دین اور پھر اسی بات کا وقوع اور ظہور اور  
 ثبوت دیکھ کر اسی منہ سے یہ کہنا شروع کر دیں کہ ان یہ قانون قدرت میں ہی داخل ہے ایسے لوگ  
 جنہیں فطرتی طور پر مادہ حیا کا کم پایا جاتا ہے وہ اگر یہ سیرت اختیار رکھیں تو انہیں کچھ مضائقہ نہیں  
 لیکن اگر ایک باعزت اور باتہذیب و باتممت بشکلیں بی طریقہ تنزل از اختیار کرے جو اسے بیہوش  
 سخت انکاروں کے بعد اقرار کرنا پڑے تو البتہ یہ انوس کا مقام ہے بعض کہتے ہیں کہ اگر ہم اسے مجربات  
 شہادت کا اعتبار کریں تو پھر سب علوم ضائع ہو جائیں گے مگر میں اس کے جواب میں جراثیم عالم کے کیا خدا  
 قادر مطلق انکو حقیقت شناسی کی سمجھ بخش اور کیا کہہ سکتا ہوں۔ کیا خواص جدیدہ کے پیدا ہونے  
 سے پہلے علوم ضائع ہو جایا کرتے ہیں مثلاً آگ بالخاصیت محرق ہے جسکی اس خاصیت کو بار بار ہم تم  
 آنا چکے ہیں بلکہ یہ خاصیت ہمارے مجربات و شہادت منازرہ میں سے ہے بلکہ انہم یہ بھی کہیں ہے کہ  
 کوئی ایسی دوا یا روغن پیدا ہو کہ جب وہ کسی عضو یا کسی اور چیز پر لگایا جاوے تو آگ اپنی خاصیت حاصل کر

ظاہر کر سکے اور یہ بھی ممکن ہے کہ خود آگ میں ہی باذن تعالیٰ کسی اندرون یا بیرون حادث سے یہ صورت پیدا ہو جائے ایسا ہی یہ بھی ممکنات سے ہے کہ کوئی امن قسم کی آگ زمین سے یا آسمان سے پیدا ہو جو اپنے احوال میں اس آگ سے اختلاف کہتی ہو جیسے ارجحاز کے نکلنے کی خبر جہود و ابان برس پہلے حضرت بنی کم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے دی تھی جو بھیجہ جاری اور سلم میں اپنے برس پہلے ظہور سے مندرجہ اور طلوع ہو چکی تھی۔ غرض صدائیں صوفیوں میں تاثيرات ارضی ایسا دی اور موجبات اندرون یا بیرون سے ظہور میں آ سکتی ہیں کہ جو ایک چیز کی خاصیت موجود ہے وہ میں خلل انداز ہو سکیں اور علوم جدیدہ کا روزہ تو عہدائیت وسیع اور غیر قننا ہی طور پر کہلا ہوا ہے وہ اسی بنا پر تو یہ ہے۔ میں یہ نہیں کہتا کہ تم بے سمجھے سوچے میری بات کو اپنی رائے کی بنیاد قرار دو بلکہ میں کہتا ہوں کہ تم خوب جانچو اور پکھو و رکھو ٹے کھرے میں تمہیں کروادو کہ کچھ زمانہ تمہیں کہلا رہا ہے اسے اچھی طرح لکھیں کہ لوگ دیکھتے پھر اگر یہی اٹے غالب اور فائن نظر آئے تو اس کا ملک کے نوجوانوں نے اسے قبول کر دے۔

نصیحت گوش کن جانان کہ اذ جان دست تزداند جو انان سعادت مند پند پیر و انار ا میری رائے میں فلسفیوں سے بڑھکر اور کسی قوم کی ملی حالت خراب نہوگی خدا میں اور بندہ میں وہ چیز جو بہت جلد جلائی ڈالتی ہے وہ شونجی اور خود بینی اور شکری ہے سو وہ اس قوم کے اصول کو ایلی لزم پڑی ہوئی ہے کہ گویا انہیں کے حصوں میں لگتی ہے یہ لوگ خدا تعالیٰ کی قدرتوں پر حاکم نہ قبضہ کرنا چاہتے ہیں اور جبکہ منہ سے اسکے برخلاف کچھ سنتے ہیں اسکو نہایت تحقیر اور تذلیل کی نگاہ سے دیکھتے ہیں اور انوسر کا مقام ہے کہ نوخیزوں کے عام خیالات اسطرح بڑھتے جاتے ہیں کہ کسی قوم کی دلیل کا اثر نہیں بلکہ ہمارے ملک کے لوگوں میں بھیڑا چال چلنے کا بہت سا مادہ موجود ہے جس سے تعلیم یافتہ جماعت بھی سنتے نہیں سواس فطرت اور عادت کے جو لوگ ہیں وہ لوگ بڑی ڈھاری والے لوگ رہے میں پڑا ہوا دیکھ کر اسمیں کود پڑتے ہیں اور اس سے بڑھ کر ان کے ماتھے میں اور کوئی دلیل نہیں ہوتی کہ فیضان عقلمند کا قول ہے غرض ذہن ناک ہوا کے چلنے سے کمزور لوگ بہت جلد ہلاک ہوتے ہیں لیکن ایک روشن دل آدمی جبکی فطرت میں خدا تعالیٰ نے وسعت علمی کی استعداد رکھی ہوئی ہے وہ ایسے خیالات کو کہ خدا تعالیٰ کے اصرار پر احاطہ کرنا کسی انسان کا کام ہے نہایت درجہ عقل و ایمان ہو در سمجھتا ہے واقعی تقبلا انسان عجائبات غیر متناہیہ حضرت باری جل شانہ پر اطلاع پاتا ہے اتنا ہی غرور اور گھٹا اسکا ٹوٹے

جاتا ہے اور نئے طالب علموں کی شوقیان اور بے زبانیان اُسکے دل و دماغ سے جاتی رہتی ہیں اور تہ  
 در تہاتک ٹھوکرین کہانے کی وجہ سے ابتدائی حالت کے ترو بالا ہوئے ہوئے خیالات کچھ کچھ بدلا  
 ہوتے جاتے ہیں جیسے ایک بڑے فلاسفر کا قول ہے کہ میں علم اور تجربہ میں ترقیات کین یاں تک کہ  
 آخری علم اور تجربہ یہ تھا کہ تجربہ میں کچھ علم اور تجربہ نہیں سچ ہے دیا سے غیر تنہا ہی علم و قدرت باری  
 جل شانہ کے آگے ذرہ ناچیز انسان کیا حقیقت ہے کہ دم مارے اور اُسکا علم اور تجربہ کیا شے ہے تاہم  
 نازکے سبحانات لا علم لنا الا ما علمتنا کیا عمدہ اور صاف اور پاک اور خدا تعالیٰ کی عظمت اور  
 بزرگی کے موافق یہ عقیدہ ہے کہ جو کچھ اُس سے ہونا ثابت ہے وہ قبول کیا جائے اور جو کچھ اُنہ ثابت  
 ہو اُسکے قبول کرنے کے لئے آمادہ رہیں اور مجرد امور مثانی صفات کما الیہ حضرت باری عز اسمہ سب  
 کاموں پر اُسکو قادر سمجھا جائے اور اسکا فی طور پر سب ممکنات قدرت پر ایمان لایا جائے یہی طریق اہل  
 حق ہے جس سے خدا تعالیٰ کی عظمت و کبریا کی قبول کی جاتی ہے اور ایمانی صورت ہی محفوظ رہتی ہے جس پر  
 ثواب پانے کا تمام مدار ہے نہ کہ چند محدود باتیں اُس غیر محدود کے نکلے کا ذرا بڑی باتیں اور یہ خیال  
 کیا جائے کہ گویا اُسے اپنے اذلی ابدی زمانہ میں ہمیشہ اسقدر قدر توں میں اپنی جمیع طاقتوں کو محدود  
 کر رکھا ہے یا اسی حد پر کسی تاسرے مجبور ہو رہا ہے اگر خدا تعالیٰ الہامی محدود القدرت ہوتا تو اُس کے  
 بندوں کے لئے بڑے ماتم اور مصیبت کی جگہ تھی وہ عظیم شان قدر توں والا اپنی ذات و صفات میں  
 لایدرک والا انتہا ہے کون جانتا ہے کہ اُسے پہلے کیا کیا کام کیا اور اُنہ کیا کیا کر لگا تعالیٰ اللہ علواً  
 کبیرا۔ ایک حکیم کا قول ہے کہ اس سے بڑھ کر کوئی بھی گرا ہی نہیں کہ انسان اپنی عقل کے پیمار سے  
 باری عز اسمہ کے ملک کو ناپنا چاہے یہ بیانات بہت صاف ہیں جنکے سمجھنے میں کوئی وقت نہیں  
 لیکن بڑی مشکل کی یہ بات ہے کہ دنیا پرست آدمی جسکی نظر دنیا کی لوح و دم پر لگی ہوئی ہے وہ جب ایک  
 رائے اپنی قائم کر کے مشہور کر دیتا ہے تو پھر اُس رائے کا چھوڑنا (خواہ کیسی ہی جو بات بیہ مخالف رائے  
 نخل آویں) اُس پرست شکل ہو جاتا ہے اور پر جب ایسے غلط خیالات میں چند نامی عقلاً مبتدا ہو جائیں  
 تو ادنیٰ استدراک آدمی اُن خیالات کی تقلید کرنا اور بے سوچے سمجھے اُس پر قدم رانا اپنی عقلمندی  
 ثابت کرنے کے لئے ایک ذریعہ سمجھ لیتے ہیں فلسفی تقلید ہمیشہ اسطرح پھیلتی رہی ہے کہ استدراک لوگ جو چون  
 کی سی کمزوری رکھتے ہیں وہ بڑے بابا کا منہ دیکھ کر وہ ہی باتیں کہنے لگتے ہیں جو اُس بزرگ کو منہ نہ لگیں



گو دو واقعی ہوں یا غیر واقعی اور صحیح ہوں یا غیر صحیح اُن کو اپنی سمجھ تو ہوتی ہی نہیں ناچار وہ کسی نامی حیثیت کے نام میں بھٹس جاتے ہیں واقعی جتنا انسان تقلید سے انحراف کر کے بچتا ہے اتنا ہی تقلید میں بار بار پڑتا ہے۔

انجکرات کا جواب دینا بھی مناسب ہے کہ اگر سب امور قوانینِ ازلتہ و ابدیہ میں داخل ہیں یعنی پہلے ہی سے بندھے ہوئے چلے آتے ہیں تو پھر مجازاً کہہ سکتے ہیں ہونا چاہیے کہ بیکار یہ تو سچ ہے کہ قوانینِ ازلتہ و ابدیہ سے یا یوں کہو کہ خدا تعالیٰ کے ازلی ارادہ اور اس کے مقصد و مقدر کو کوئی چیز باہر نہیں گو ہم اُس پر اطلاع پادین یا پادین جف القلم بما ہو کائن مگر اسی عادتِ الہیہ نے جو دوسرے نفعون میں قانونِ قدرت سے موسوم ہو سکتی ہے بعض چیزوں کے طور کو بعض کے ساتھ مشروط کر رکھا ہے پس جو امور ازلی ابدی ارادہ نے مقدسوں کی دعاؤں اور انکی برکاتِ انعام اور انکی توجہ اور انکی عقدِ محبت اور ان کے اقبالِ الہیہ سے وابستہ کر رکھے ہیں اور انکی تصرفات اور ابتکالات پر مترتب کی جاتی ہیں وہ امور جب انہیں شرائط اور انہیں سائل سے ظہور پاتے ہیں تب اُن امور کو اس خاص حالت میں معجزہ یا کرامت یا نشان یا خارقِ عادت کے نام سے موسوم کرتے ہیں اور انکی خارقِ عادت کے لفظ سے اس شبہ میں نہیں پڑنا چاہیے کہ وہ کونسا امر ہے جو عادتِ الہیہ کے باہر ہو کہ کلمہ اس محل میں خارقِ عادت کے قول سے ایک مفہوم اضافی مراد ہے یعنی یوں تو عادتِ ازلتہ و ابدیہ خدا سے کریوم جانشان سے کوئی چیز باہر نہیں مگر اسکی عادات جو بنی آدم سے تعلق رکھتی ہیں دو طرح کی ہیں ایک عاداتِ عامہ جو درپوش اسباب ہو کر سب پر پوشہ موتی ہیں دوسری عاداتِ خاصہ جو تہو و سطو اسبابِ خاص اُن لوگوں سے تعلق رکھتی ہیں جو اسکی محبت اور رضا میں کہوئے جاتے ہیں جیسے جب انسان کبھی خدا سے تعالے کی طرف انقطاع کر کے اپنی عاداتِ بشریہ کو استرصار حق کے لئے تبدیل کر دیتا ہے۔ تو خدا تعالیٰ اسکی اس حالت تبدیل کے موافق اس کے ساتھ ایک خاص معاملہ کرتا ہے جو دوسروں سے نہیں کرتا یہ خاص معاملہ نسبتی طور پر گویا خارقِ عادت ہے جسکی حقیقت انہیں پرکھتی ہے جو عنایتِ الہی سے اس طرف کہنیے جاتے ہیں۔ جب انسان اپنی بشری عادتوں کو جو انہیں اور اس کے رب میں حائل ہیں تو متسلل الہی بن توڑتا ہے جو خدا تعالیٰ سے ہی اپنی عام عادتوں کو اس کے لئے توڑ دیتا ہے یہ توڑنا بھی عادتِ ازلتہ میں سے ہے کوئی امر سخت نہیں ہے جو موردِ اعتراض ہو سکے گویا قدیم قانونِ حضرتِ احدیت

جدا نہ اُسی طرح پر چلا آتا ہے کہ جیسے جیسے انسان کا بھروسہ خدا تیرے ہاں پر بڑھتا ہے ایسا ہی اس طرف سے الوہیت کی قدر توڑنے کے چمکار اور اس کی کریم زیادہ سے زیادہ اُسپر بڑھتی رہتی ہے اور جیسے اس طرف سے ایک پاک اور کامل تعلق ہوتا جاتا ہے ایسا ہی اس طرف سے بھی کامل اور عظیم برکاتیں عطا ہر د باطن پر اتنی رہتی ہیں اور جیسی جیسی نسبت الہی کی جو ہمیں عاشق صادق کے دل سے اٹھتی رہتی ہے ایسا ہی اس طرف سے بھی ایک نہایت صاف اور شفاف دریا سے محبت کا زور شور سے چھوٹتا رہتا ہے اور دائرہ کی طرح اُسکو اپنے اندر گھیر لیتا ہے اور اپنے الہی زور سے گرنے لگتا ہے کہ ہمیں ہر پہنچا دیتا ہے اور جیسا یہ امر صاف صاف ہے ویسا ہی ہمارے نیچر کے مطابق بھی ہے ہم تم بھی جیسے جیسے دوستی اور محبت اور اخلاص میں بڑھتے رہیں تو اُس رد و طرفہ صفائی محبت کی ہی نشانی ہوا کرتی ہے کہ دونوں طرف سے آنا و خروج و اتحاد و یکسانیت کے ظاہر میں نہ صرف ایک طرف سے ہو رہا ہے اور سمت اپنے دوست کے ساتھ عوام الناس کی نسبت حائلہ غارق عادت کرتا ہے جب انسان اپنی پہلی زندگی کی نسبت ایک ایسی نئی زندگی حاصل کرتا ہے جسکو نسبتی طور پر غارق عادت کہہ سکتے ہیں تو اُسی مرحلہ ہی پر قدیم غم اپنی جگہ بے جا غم اور دے دے روئے ایک نیا خدا اُسکے لئے ہوتا ہے اور وہ عادتیں اُسکے ساتھ ہوتی رہتی رہتی ہیں جو پہلی زندگی کی حالت میں کہیں خیال میں بھی نہیں آتی تھیں۔ خواص کی کل جس سے عجائبات قدیمہ حرکت میں آتی ہیں انسان کی تبدیل کیفیت روح سے ہے اور وہ بھی تبدیل رہاں تک آثار نمایاں کہاتی ہے کہ بعض اوقات ایک ایسے طور سے شور و محبت و دلچسپی پیدا کرتا ہے اور مشتاقانہ کے پروردہ جذبات اور صدق اور یقین کی سخت کشمکشیں ایسے مقام پر انسان کو پہنچا دیتی ہیں کہ اس عجیب حالت میں اگر وہ آگے میں ڈالاجائے تو آگ۔ اُسپر کچھ اثر نہیں کر سکتی اگر وہ پیش روں اور پیروں اور پیروں کے آگے پھینکا یا جائے تو وہ اُسکو نقصان نہیں پہنچا سکتے کیونکہ وہ صدق اور عشق کے کائنات سے ملتی رہتی ہے بشریت کے خواص کو بہار کر کچھ آہر ہوتا ہے اور جی طرح روئے سے ملتا رہا باطن پر پاک مستولی ہو کر اُسکو اپنے رنگ میں لے آتی ہے اس طرح یہ بھی آتش نسبت الہی کے ایک سخت استیلا سے کہہ کر اُس طاقت غلطی کے خواص ظاہر کرنے لگتا ہے جو اُسے محیط ہو گئی ہے سو یہ کچھ تعجب کی بات نہیں کہ عورت پر ربوبیت کا کامل اثر پڑنے سے اُس سے ایسے خوارق ظاہر ہوں بلکہ تعجب تو یہ ہے کہ ایسے اثر کے بعد بھی ربوبیت کی معمولی حالت میں کچھ فرق پیدا نہ ہو کیونکہ اگر لوہا آگ میں تپانے سے کیمقد خاصہ آگ کا ظاہر کرتے

گئے تو یہ امر سرسری مطابق قانون قدرت ہے لیکن اگر سخت نہانے کے بعد بھی کسی پہلی حالت پر رہے اور  
 کوئی خاصیت جدید انہیں پیدا نہ ہو تو یہ عند العقل صحیح باطل ہے سو فلاسفی تجارب ہی اُن خوارق کے  
 ضروری ہونے پر شہادت دے رہے ہیں یہ افسانہ نہیں اس پر عارفانہ روح لیکر غور کرو کیا نصیب  
 وہ شخص ہے جو اس کو افسانہ سمجھے اور غور نہ کرے اس حالت خارقہ کو عارف کا دل جو مہلک ہے نہایت سخت  
 کرتا ہے دنیا اس حالت سے غافل ہے اور انکار کرتی ہے پر وہ جو اس مرتبہ تک پہنچا ہے وہ اس یقینی  
 صداقت کے تصور سے سرور میں ہے یہ تجلیات الہیہ کا ایک دقیق بھید ہے اور اعلیٰ درجہ کار از  
 معرفت ہے اور انسانی روح کے تعلقات جو درپردہ اپنے رب کریم سے نہایت نازک اور لایدرک  
 طور پر واقعہ ہیں وہ اُسی نقطہ پر اگر کھلتے ہیں اور اُسی نقطہ پر ایک طرفۃ العین کے لئے بندہ کے ہاتھ  
 خدا کے ہاتھ اور اُسکی انھیں خدا کی انھیں اور اُسکی زبان خدا کی زبان کہلاتی ہے اور ربوبیت کی چار  
 ذرہ عبودیت پر چڑ کر اُس کو اپنے انوار میں ستواری اور اپنی پر نور موجوں کے نیچے گم کر دیتی ہے ۔  
 فلسفیوں کی چر زور و جہن اس انتہائی مرتبہ کے دریافت کرنے سے بے نصیب گین اور خدا نے  
 عروج نے دل کے غریب اور سادہ لوگوں کو یہ حالتیں دکھا دیں اور اُن پر وار د کر دیں و ذالک  
 فضل اللہ یونہی من دینشاء اب خلاصہ کلام یہ کہ خدا تعالیٰ کی ذات میں بہت سی عجائب  
 رحمتیں اور بہت سی نامور و فاداریاں ہیں مگر کھلے کھلے طور پر انہیں پر ظاہر نہ ہوتی ہیں کہ جو لوگ اُسی کے  
 ہو جاتے ہیں اور اُسی کے ہوتے ہیں اور اُس کے پانے کے لئے بہتوں کی جدائی اختیار  
 کرتے ہیں خاک میں گرتے ہیں تا وہ پکڑے نام و رنگ سب کھو دیتے ہیں تا وہ راضی ہو جائے  
 ربنا اغفر لنا ذنوبنا واسرافنا فی اعراضنا وادخلنا فی عبادک  
 المخلصین آمین ۛ

جس نام و رنگ و عزت را زد امان بختم  
 یار آئینہ و مگر بامہ خاک آنچستم  
 دل بدایم از کف و جان در رہے انداختم  
 از پی وصل نگار سے جلد آنچستم  
 اب ہم وہ مباحثہ مذہبی جو باہمیں ہمارے اور لالہ مرید صاحب ڈرائنگ لٹر کے  
 بالمواجہ و قریعین آیا ذیل میں درج کرتے ہیں :-

ولا یمہ

## اعتراض از طرف امام علیہ السلام صاحب ڈیپنگ ماسٹر

میں نے اس وقت چھ سوال پوچھے ہیں جن میں سے پہلا یہ ہے کہ اہل اسلام کا عقیدہ ہے کہ نبی سچے سے دکھلاتے رہے ہیں۔ چنانچہ حضرت محمد صاحب (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) نے چاند کے دو ٹکڑے کر کے دونوں آستینوں سے نکال دیا۔ سو یہ امثالوں قدرت کے برخلاف۔ ہے کہ ایک شے ہزاروں میل لمبی چوڑی یا ہزاروں میل قطر والی چھ انچ یا ایک فٹ کے سوراخ سے نکلا جو اسے اور چاند جو ہوا کی گردش میں ہے گریز پڑتا ہے وہ اپنی گردش کو چھوڑ کر ادھر ادھر ہو جائے جس سے انتظام عالم میں ہی فرق آجائے اور پھر علماء اس کے سوائے دو چار شخصوں کے کوئی مذکھے کیونکہ کسی ملک میں مثلاً ہندوستان۔ چین۔ برہما۔ وغیرہ کی تاریخوں میں اسکا کچھ ذکر نہیں پایا جاتا اس سے صاف ثابت ہوتا ہے کہ یہ باتیں بالکل بناوٹی ہیں۔ اگر اصلی میں تو ان کا کیا ثبوت ہے ؟

مرنی دھر

## جواب از مولف رسالہ ہذا

بسم اللہ الرحمن الرحیم

ماسٹر صاحب نے جو معجزہ شق القمر پر اعتراض کیا ہے کہ شق قمر ہونا خلاف عقل ہے اور دوسرے یہ کہ آستین میں سے چاند کا دو ٹکڑے ہو کر نکل جانا صحیح عقل کے برخلاف ہے اس کے جواب میں واضح ہو کہ یہ اعتراض کہ کیونکہ چاند دو ٹکڑے ہو کر آستین میں سے نکل گیا تھا یہ سراسر بے بنیاد و باطل ہے کیونکہ ہم لوگوں کا ہرگز یہ اعتقاد نہیں ہے کہ چاند دو ٹکڑے ہو کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی آستین میں سے نکلا تھا اور نہ یہ ذکر قرآن شریف میں یا حدیث میں ہے اور اگر کسی جگہ قرآن یا حدیث میں ایسا ذکر آیا ہے تو وہ پیش کرنا چاہیے یہ ایسی ہی بات ہے کہ جیسے کوئی آریہ صاحبو نے یہ اعتراض کیا ہے کہ آپ کے بیان لکھا ہے کہ جہان دیو جی کی لٹوں سے گنگا نکلی ہے پس جس اعتراض کی ہمارے قرآن یا حدیث میں کچھ بھی اصلیت نہیں اس سے اگر کچھ ثابت ہوتا ہے تو بس یہی کہ ماسٹر صاحب کو اصول اور کتب معتبرہ اسلام سے کچھ بھی واقفیت نہیں پہلا اگر یہ اعتراض ماسٹر صاحب کا کسی اصل صحیح پر



سنائی جاتی تھی اور کسی تبلیغ ہوتی تھی اور صدائے اسکے حافظ تھے مسلمان لوگ نماز اور خارج نماز  
اسکو پڑھتے تھے پس جماعت میں صبح قرآن شریف میں وارد ہوا کہ چاند دو ٹکڑے ہو گیا۔ اور جب  
کافروں نے یہ نشان دیکھا تو کہا کہ جادو ہے جیسے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اقتربت الساعة والنشین  
القمہ وان من ایتة یعرضوا ویقولوا اسحسہ صمتمہ تو اس صورت میں اسوقت کے منکرین پر  
لازم تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے مکان پر جاتے اور کہتے کہ آپ نے کب اور کسوقت  
چاند کو دو ٹکڑے کیا اور کب اسکو منہ دیکھا لیکن جماعت میں بعد شہور اور شائع ہونے اس آیت کے  
سب مخالفین چپ رہے اور کسی نے دم بھی نہ مارا تو صاف ظاہر ہے کہ انہوں نے چاند کو دو ٹکڑے  
ہوتے ضرور دیکھا تھا تب ہی تو ان کو چون و چرا کر نیکی گنجائش نہی غرض یہ بات بہت صاف  
اور ایک راست طرح تحقق کے لئے بہت فائدہ مند ہے کہ قرآن شریف میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم  
کو ہی چھوڑا معجزہ جو الہ اپنے مخالفوں کی گواہی کے لکھ نہیں سکتے تھے اور اگر کچھ جوٹ بکتے تو ان کے  
مخالف مبصر اور ہم شہر اس زمانہ کے اُسے کب پیش مانے دیتے تھے علاوہ اسکے سوچنا چاہئے کہ وہ مسلمان  
لوگ جنکو یہ آیت سنائی گئی اور سنائی جاتی تھی وہ بھی تو ہزاروں آدمی تھے اور ہر ایک شخص اپنے دل سے  
حکم گواہی دیتا ہے کہ اگر کسی پر ایمان نہ ہو تب بھی کوئی شخص دروغ اور افتراء ظہور میں آوے تو سارا اعتقاد  
ٹوٹ جاتا ہے اور ایسا شخص ہر ایک شخص کی نظر میں مجرم معلوم ہونے لگتا ہے اس صورت میں یہ ظاہر ہو  
کہ اگر یہ معجزہ ظہور میں نہیں آیا تھا اور افتراء محض تھا تو چاہئے تھا کہ ہزار مسلمان جو آنحضرت پر ایمان لائے  
تھے ایسے کذب صریح کو دیکھ کر یک بخت سارے کے سارے مرتد ہو جاتے لیکن ظاہر ہے کہ ان باتوں میں  
سے کوئی بات بھی ظہور میں نہیں آئی پس اس سے ثابت ہوتا ہے کہ معجزہ شق القمر ضرور وقوع میں آیا تھا۔  
ہر ایک منصف اپنے دلیلیں سوچ کر دیکھے کہ کیا تاہیجی طور پر یہ ثبوت کافی نہیں ہے کہ معجزہ شق القمر اسی زمانہ  
میں ہوا لہذا وہ مخالفین قرآن شریف میں لکھا گیا اور شائع کیا گیا اور پھر سب مخالفانہ مضمون کو منکر  
چپ ہے کسی نے تحریر یا تقریر سے اسکا رد نہ کیا اور ہزاروں مسلمان اس زمانہ کی روت کی گواہی دیتے رہے  
اور یہ بات ہم کو یاد رکھنا چاہئے ہیں کہ قدرت اللہ پر اعتراض کرنا خود ایک وجہ سے انکار خدا تعالیٰ ہے  
کیونکہ اگر خدا تعالیٰ کی قدرت مطلقہ کو نہ مانا جائے اور جب اصول تنازع آریہ صاحبان کا یہ اعتقاد رکھا جائے  
کہ جہتک زید نہ مرے کہہ کر زید نہ پیدا نہیں ہو سکتا اس صورت میں تمام خدائی اسکی باطل ہو جاتی ہے بلکہ اعتقاد

صحیح اور حق یہی ہے کہ ہمیشہ کو ترس نہ سکتی ان اور قادر مطلق تسلیم کیا جائے اور اپنے ناقص نہیں اور  
 نام تمام تجربہ کو قدرت کے بے انتہا اسرار کا محکمہ اٹھان نہ بنایا جائے ورنہ ہمہ انی کے دعویٰ پر اس قدر  
 اعتراض وارد ہونگے اور ایسی خجالتیں اٹھانی پڑیں گی کہ جب تک کچھ ٹھکانا نہیں انسان کا قاعدہ ہو کہ جو بات  
 اپنی عقل سے بلند تر ہو کہ اس کو خلاف عقل سمجھ لیتا ہے حالانکہ بلند تر از عقل ہونا شے دیکر ہے اور  
 خلاف عقل ہونا شے دیکر ہمدامین ماسٹر صاحب سے پوچھتا ہوں کہ خدا تعالیٰ بات پر قادر بنایا نہیں کہ  
 جقدر اب جرم قہری مشہور و محسوس ہے اس سے آدھے سے بھی کام لے سکتا اور اگر قادر نہیں تو اسے عقلی  
 دلیل جو عند العقل تسلیم ہو سکے کو نہی ہے اور کس کتاب میں لکھی ہے تو تجالہ میں معجزہ شوق فقر میں بات  
 ماخوذ ہے کہ ایک ٹکڑا ایک حالت مہرودہ پر رہا اور ایک اُس سے الگ ہو گیا وہ بھی ایک یا وہ نہنت تک  
 یا اس سے بھی کم تو اس میں کون استبعاد عقلی ہے اور بغرض محال اگر استبعاد عقلی بھی ہو تو ہم کہتے ہیں کہ عقل  
 ناقص انسان کی ہر ایک کام زبانی تک کہ پہنچ سکتی ہے ہمدامین ہی بتلاوین کہ یہ سب جو آپ کے اصول  
 کے رو سے ستیا تھ پر کاش میں نہنت دیا نہ صاحب نے لکھا ہے کہ روح انسانی اُس کی طرح کسی  
 گھاس پات وغیرہ پر گررتی ہے پھر اُس کو کوئی عورت کہا لیتی ہے اُس سے بچ پیدا ہوتا ہے یہ کفہ عقل کے  
 برخلاف اور تمام اہل ادر فلاسفہ کی تحقیق کے مخالف ہے نہ کیونکہ ظاہر ہے کہ بچ صرف عورت ہی کی  
 منی سے پیدا نہیں ہوتا بلکہ عورت اور مرد دونوں کی منی سے پیدا ہوتا ہے اور اُس کے اخلاق روحانی بھی  
 صرف ان سے مشابہت نہیں رکھتے بلکہ ان اور باپ دونوں سے مشابہت رکھتے ہیں تو یہ پر اعتقاد  
 کفہ ذامعقول اور خلاف عقل ہے کہ گویا ایک عورت کی غذا میں ہی وہ روح مخلوط ہو کر کھاتی جاتی ہے  
 اور مرد اُس سے محروم رہ جاتا ہے پھر سوچنا چاہئے کہ کیا روح کو کوئی جسم کی قسم ہے کہ جسم سے مخلوط ہو جاتی ہے  
 دیکھو کہ قدر یہ اصول بعید از عقل ہے ماسوائے اسکے زمین کے نیچے سے ہزاروں جانور زندہ نکلتے ہیں اور بہت سی  
 چیز زمین بیکڑوں بر بون کے بعد کیرے پڑتے ہیں ان چیزوں میں کہاں سے اور کس راہ روح آجاتی جو غرض اگر آپ  
 یہ دعویٰ نہ کرتے کہ جو امر ظاہر تر از عقل معلوم ہو وہ خدا تعالیٰ کی قدرت سے بعید ہے تو ہمیں کچھ  
 ضرورت تھا کہ آپ پر اعتراض کرتے لیکن اب تو ماسٹر صاحب آپ پر فرض ہو گیا کہ اول اپنے گھر کی باتوں کو

نہ نہ صاحب لالہ لیدر صاحب ورائٹک اسٹریٹ چودھویں پانچ ششہ ان کے جلسہ بحث میں حسین راقم صاف  
 نہا کا حق تھا کہ پہلے اپنا اعتراض پیش کرے وقت کو ناحق ضائع کر نیکی لے گیا ان پانچ ششہ کو کجبت کو

جو صبرِ خلافِ عقل معلوم ہوئی ہیں / عقل کے رو سے ثابت کر لین پھر کسی دوسرے پراعتراف  
 بہانہ احوال میں آپ کے نزدیک روح بھی ایک باریک جسم ہے جو اوس مٹی شبنم کی طرح ہو کر آسمان سے  
 ہے تو آپ پر یہ بھی سوال وارد ہوگا کہ انڈے میں جب بچہ مچا رہا ہے تو وہ کس راہ سے نکلتا ہے اور پھر  
 جب اس لاش یا میت میں اندر ہی اندر کیڑے پڑ جاتے ہیں تو وہ کس راہ سے آتے ہیں پانی کے کیڑے اور ہوا  
 کے کیڑے اور بچوں کے کیڑے کس اوس سے پیدا ہوتے ہیں ہر ایک منصف سمجھ سکتا ہے کہ یہ بات کہنا  
 کہ یہ امر خلافِ عقل ہے اس شخص کے لئے حق پہنچتا ہے کہ جسے اول اپنے گھر کی صفائی کر لی ہو۔ لیکن  
 و حقیقت عقلاً اسلام میں تو ایک بات بھی خلافِ عقل پائی نہیں جاتی مان بعض امور دقیقہ برتر از  
 عقول و مقصد ہیں جو کمال معرفت کی حالت میں منکشف ہو جاتے ہیں اگر آپ کے مذہب میں تو ہزاروں  
 باتیں خلافِ عقل اور خلافِ شانِ الوہیت پائی جاتی ہیں تو پھر آپ دوسروں پر کیونکر اعتراض  
 بقیہ حاشیہ متعلق ایک فضول جگہ شروع کر دیا اور چند سطریں مندرجہ ذیل لکھ کر اور ان پر  
 اپنے دستخط کر کر جلسہ عام میں ایک بڑے جوش سے کھڑی ہو کر نائین امدادیہ میں :-

آج پہلے اسکے کہ میں کوئی نیا سوال پیش کروں مرزا صاحب کی پہلے روز کی تقریر میں سے وہ حصہ  
 جو انہوں نے فرمایا ہے کہ ستیا رتھ پرکاش میں لکھا ہے کہ وہ عین اوس وغیرہ پر بھیلی میں اور تو میں  
 کھاتی ہیں تو آدمی پیدا ہوتے ہیں پیش کرتا ہوں یہ ستیا رتھ پرکاش میں کسی جگہ نہیں اگر ہے تو  
 ستیا رتھ پرکاش میں دیتا ہوں اچھین سے نکال کر دکھاؤں تاکہ سچ اور جھوٹ کی ترقی لوگ کر لین۔  
 ۱۲ بجے شروع کر لیا یہ ڈائیگ اسٹر۔

اسکے جواب میں اول تو میں نے یہ کہا کہ پہلے روز کی تقریر اسی روز کے ساتھ ختم ہوئی آپ پر لازم تھا کہ اسی  
 روز جگہ شروع کرتے اب یہ کیونکر اس جلسہ بحث میں شریک کے لائق نہیں بلکہ از قبیل مٹے کعبہ راز  
 جنگ یا اید۔ ہے اگر انکو چار روز کی ملت اب جا کر سوچی ہے تو آپ بروقت شائع کرنے اپنے صدر  
 کے بطور خود کہہ دیں کہ یہ حوالہ غلط ہے پھر دیکھا جائیگا۔ اور میں اب بھی کتاب نکال کر دکھاؤں تا لیکر مجھے  
 وہ پتہ یا نہیں اور میں ناگری پڑھ سکتا ہوں یہ سب عذرات منکواٹر صاحب نے سراسر کبارہ کی راہ سے  
 زوسی پر ضد کرنا شروع کیا کہ جب تک اسکا تصفیہ نہ ہوے دوسری گفتگو نہیں کر سکتے اس پر مولوی الہی بخش  
 صاحب وکیل نے بھی اٹھیں بہت سمجھایا کہ اس موقع پر گزشتہ قصوں کو سے بیٹھا سچا ہے آجکے دن آج



کریکتے ہیں پس اسی قد کا فی ہے \*

## ماسٹر صاحب کا جواب الجواب مع اس کی رد کے

قولہ مرزا صاحب میرے سے حدیث یا آیت مانگتے ہیں اور ساتھ ہی قرآن کی آیت تحریر فرما کر اقرار کرتے ہیں کہ قرآن کے دو ٹکڑے حضرت نے کئے \*

اقول۔ صاحب من مینے چاند کے دو ٹکڑے ہونے پر تو آپ سے کسی آیت یا حدیث کی منہ نہیں مانگی بلکہ ایک اولیٰ استعداد کا اردو خوان بھی میرے جواب کو پڑھ کر سمجھ سکتا ہے کہ مینے تو آپ سے یہ ثبوت مانگا تھا کہ قرآن شریف یا حدیث میں کہاں لکھا ہے کہ چاند دو ٹکڑے ہو کر زمین پر گر پڑا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنی استینوں میں سے اس کو ٹکڑا لیا سو آپ نے اس کا

بقیہ حاشیہ پر ہی کی بحث ہونی چاہئے پہلا اتنی بڑی کتاب جھکا کر وہ مقام خاص یاد نہیں اگر کسی سے پڑائی بھی جائے تو کیا دو چار روز سے کم میں ختم ہو سکتی ہے اس کے جواب میں لا صاحب نے تمہارے ان کو فرمایا کہ کیا آپ عدالتوں میں ایسی ہی وکالتیں کیا کرتے ہیں یہ رعایت کی بات ہے غرض جب لکھا گیا کہ خدا نے ماسٹر صاحب کی کچھ ایسی ہی سمجھ رکھی ہے کہ وہ بہ حال اپنے اٹے کو میدھا اور دوسرے کے میدھے کو اٹا خیال کرتے ہیں تو قصہ کوتاہ کرنے کی غرض سے انکو کہا گیا کہ جب ہم بحث شائع کریں گے تو اس مقام پر تیار رہ کر کاش کلحوالہ بھی ضرور لکھ دینگے چنانچہ ماسٹر صاحب نے جب تک یہ اقرار تحریر ہی لکھا لیا تب تک صبر نہ آیا سو آج وہ روز ہے جو ہم اس وعدہ کو پورا کریں اور دیکھیں کہ ماسٹر صاحب کا تقدیر انسانی غیرت کو کام میں لا کر شرمندہ اور مغفل ہوتے ہیں۔

لیکن اول اس بات کا کہولہ نالیزس ضروری ہے کہ جماعت میں تیار رہ کر کاش میں وہ مضمون جس کا حوالہ دیا گیا تھا صاف درج تھا تو پھر کریں ماسٹر صاحب نے اس کے اندراج سے صاف انکار کیا اور اس کے مطالبہ میں اس قدر بیجا ضد کی کہ بہت سے وقت کو کھو یا جس سے ہمارا حق بالمقابل اعتراض کر نیکا بہت سا ضائع ہوا اس کا سبب تین میں سے ایک ہے یا تو یہ کہ ابھی ماسٹر صاحب کو اپنے مذہب کی کتابوں کی کچھ خبر نہیں صرف دیکھا دیکھی بحث کر نیکا شوق ہو گیا ہے۔ یا دوسرا سبب یہ بھی ہو سکتا ہے کہ خبر تو تھی لیکن خیانت کی راہ سے دوسروں کو بہکانے اور دھوکا دینے کے لئے ایک امر حق کو چھپا پا جائے۔ یا یوں بھی کہہ

کچھ ثبوت نہ دیا

قول - میرا سوال تھا کہ جو بات خلافِ قانونِ قدرت ہے (جیسے شق القمر) وہ کس طرح

ہو سکتی ہے

اقول - بیشک اس قدر حصہ آپ کے سوال کا تو بہت صحیح اور درست ہے کہ خلافِ قانونِ قدرت ازلی وابدی کوئی بات ظہور میں نہیں آتی لیکن ساتھ اس کے یہ دعویٰ آپ کا کہ اس قانونِ ازلی وابدی پر انسانی عقل نے احاطہ تام کر لیا ہے اور پھر اس خیالِ باطل کے رو سے شق القمر اور اعتراض کرنا یہ بالکل غلط اور سراسر سمجھ بکھاچہ ہے عقل مندی یہ ہے کہ قانونِ قدرت جو سنہ زانی و فزون میں غریب و غریب ہے اس کو ہمیشہ عجائبات جدیدانظہور کا تابع رکھنا چاہئے نہ یہ کہ جو عجائبات خواص عالم تھے ان سے کھلتے جائیں ان کو باوجود ثبوت کے اس وجہ سے رد کر دیں کہ جو کچھ آج تک ہمیں معلوم ہے اس سے زائد امر ہے اس سے

بقیہ حاشیہ کہ ہمیں کہ اس قسم کے جھوٹے اور فوہ مسائل کا حتی الوسع لوگوں کے رد و فحاش کرنا چاہئے  
دیاندگی طرف سے بطور وصیت فہمائش ہے جبہر کے پیرو عمل کہ ہے ہمیں اور یہ آخری سبب قرین نہیں ہے اور یہی وجہ تھی کہ ماسٹر صاحب نے اپنا تمام جوش اس میں خرچ کیا کہ ایسا نا لائق مضبوط و ایسا باطل خیال تیار نہ ہو کہ کش میں ہرگز نہیں ہے اور نہ پٹنٹ دیانند صاحب کی شان کے لائق ہے کہ ایسی عقائد بانیوں کو قلم سے نکلیں مگر شکر ہے کہ آخر جو پڑ گیا اور اس جگہ ماسٹر صاحب کو بھی معلوم ہے کہ پٹنٹ جتنا کہ یہ ایک نئی غلطی نہیں بلکہ ان کی اکثر تحریریں ایسی ہی ہیں کہ جبکہ غلطیوں کا کہنا چاہئے ان کی فطرت ہی کچھ ایسی واقعہ تھی کہ ایک باتوں تک ان کی عقل نہیں پہنچ سکتی تھی اور غافل اور مشتوش دلائل میں فرق نہیں کر سکتے تھے ان بعض اوقات پیچھے سے وقت گزرنے کے بعد سمجھ ہی جاتے تھے کہ ہم نے غلطی ہوئی مگر وہ سمجھنا کچھ اپنی لیاقت سے نہیں بلکہ لوگوں کے اعتراضات و بدشلطیوں چاروں طرف سے برس کر متنبہ کرتے تھے اور اسی نقصان فہم کی وجہ سے پٹنٹ نے دیانند کا اپنی تمام زندگی میں یہ طریق رہا ہے کہ اول ایک بات کا دعویٰ کرنا کہ یہ مسئلہ وید کا ہے اور ہمارے ویدوں میں یوں ہی لکھا ہے اور پھر اس کو کسی رسالہ وغیرہ میں چھپوا دینا اور ہر جہت و دانشمند لوگ اس پر اعتراض کر کے اس کا باطل ہونا کہہ دیں اور لا جواب کر دیں تو پھر اس مسئلہ سے گریز کر جانا اور یہ حذر پیش کر دینا کہ جو کچھ لکھا گیا ہے وہ ہمارا قصور نہیں ہے بلکہ سہو کا ہے ہے چنانچہ پہلے انہوں نے اپنے ستیا رتھ پر کاش میں جو وید ہاش کے شہر کرنے سے پہلے

زیادہ تر کونسی فضاوں کو بھی بڑی کم اہمیت ہے۔ چند روزہ اور چند روزہ شبہ و شبہ کو خدا کے تعالیٰ کا مکمل قانون قدرت سے خیال کی سطح پر اور پھر حیران کن و سرسراہٹ جانیوں کے بنیاد پر خلاف قانون قدرت سمجھ لیں کہ وہ ہمارے معلومات سے بالاتر ہے زیادہ ہمیں جتنے یقین ہے کہ آپ نے اس رسالہ کے مقدمہ مذکورہ بالا کا پڑھا ہے کہ قانون قدرت کیا چیز ہے اور کس حالت میں کسی آدمی کو کہہ سکتے ہیں کہ یہ خلاف قانون قدرت ہے۔ اگر آپ نے اب تک اس مقدمہ کو غور کر کے نہیں دیکھا تو میں آپ کو توجہ دلاتا ہوں کہ آپ یہ غور سے اس مفید مقام کو پڑھیں کیونکہ ان علمی نکات کے جاننے بغیر آپ قانون قدرت کی حقیقت نہیں سمجھ سکتے۔

قولہ شت القمر سے انتظام عالم میں فتور واقعہ ہوتا ہے۔

اقول اگر کیکی خود اپنی ہی عقل میں فتور نہ تو سمجھ سکتا ہے کہ کسی چیز کے ایک نئے خاصہ کا ظہور میں آنا

بقیہ حاشیہ یہ بھی گئی ہے صفحہ ۴۲ میں لکھا تھا کہ پتھروں میں سے جو کوئی جینا ہوا اسکا ترین ذکر اور جتنے مر گئے ہوں انکا تو ضرور کچھ ہے اور اس پر چند فوائد اور دلائل ہی بیان کئے تھے لیکن پھر مدت کے بعد انہوں نے اشتہار دیا کہ یہ سہو کا تب ہے گویا کاتب نے اپنی طرف سے ایک صفحہ سو دلائل و فوائد لکھ دیا اور پٹت صاحب سوئے رہے وہ انہیں کچھ خبر نہیں۔

پہر شاید عرصہ بارہا سال کا یا کچھ کم و بیش ہوا ہو گا کہ پٹت صاحب نے ایک اشتہار اپنا دستخطی کا پتہ پیش کر دیا تھا کہ اکیس شاستر اشیر کرت یعنی خدا کا کلام ہے ہر رتہ رتہ جیسے شاستروں کی خوبیاں پٹت صاحب پر کہلتی گئیں ان کو انسان کا کلام سمجھنے لگے۔ بان کا کہ پتہ پڑے ہی عرصہ میں چار وید اشیر کرت رہ گئے اور باقی سب انسانی کتابیں پڑھی گئیں پھر اس کے بعد ویدوں کا حصہ جسکو براہمن کہتے ہیں ان کی نظریں صیح ثابت نہیں ہوا تو آخر اسکو بھی اشیر کرت سے باہر کر دیا اور صرف اسکے دوسرے حصہ گنگنا (متر بھاگ) کو الہامی سمجھا گیا کاش پٹت صاحب ایک دو سال اور بھی جیتے تان تو خیال آریوں کو چاروں ویدوں سے ہی آزاد کر جاتے اتھروں وید کا حصہ تو حلد پاک ہو جائے کیونکہ اسکی نسبت تو پہلے ہی بعض ہندوؤں کا خیال ہے کہ وہ براہمن شپک ہے اور تین ویدوں میں اسکا کہیں بھی ذکر نہیں۔ خیر یہ جگہ ہمارے اس وقت کی بحث سے متعلق نہیں صرف یہ ظاہر کرنا تھا کہ پٹت دیانند قائم الہ اسے آدمی نہیں

انکے پہلے خاصہ کچھ ابطال کے لئے ایک لازمی امر نہیں ہے نہ اسے فنا جہ کے رو سے وائسٹنگ  
جو خدا تعالیٰ کی عظیم الشان قدرتوں سے ہمیشہ ہمیت زدہ رہتے ہیں وہ خوب جانتے ہیں کہ حکیم مطلق  
جسکی حکمتوں کا انتہا نہیں اسکی طرف سے تم و شمس میں ایسی خاصیت تھی جو ناممکن ہے کہ باوجود اشتقاق  
کے انکے فعل میں فرق آئے اسکی طرف اشارہ پایا جاتا ہے جو اللہ تعالیٰ نے فرمایا اذ خلق السموات  
والارض الفجر فزک انکى وہ گھڑی اور پھٹ گیا چاند اس آیت کا یہ مطلب ہے کہ روزِ رازل جو حکیم  
مطلق نے ایک خاصہ مٹھی چاند میں رکھا تھا کہ ایک ساعت مقررہ پر اسکا اشتقاق ہوگا اور یہ ظاہر ہے  
کہ نجوم اور شمس اور قمر کے خواص کا ظہور ساعات مقررہ سے وابستہ ہے اور ساعات کو حدوثِ عجائبات  
سمادی وارضی میں بہت کچھ دخل ہے اور حقیقت میں قوانینِ قدرتیہ کا شیرازہ انہیں ساعات باندھا  
گیا ہے سو کیا عمدہ اور چمکت اور فلسفیانہ اشارہ ہے کہ جو اللہ تعالیٰ نے آیت مندرجہ بالا میں فرمایا کہ چاند

بقیہ حاشیہ تھا اور فطرت سے آنکھ لیا کہ موٹی عقل ملی تھی جسکی وجہ سے وہ دوسروں کی باتوں کو

تو کیا سمجھتے اپنی رائے کے آخری نتائج سے بھی اکثر جھڑپتے تھے یہی وجہ تھی کہ انکے خیالات ایک ہی  
مرکز پر قائم نہیں رہ سکتے تھے اوائل میں انکی ہر رائے تھی کہ نتائج باطل ہے چنانچہ پہلے رائے انکی  
ایک مرتبہ وکیل نہادرت سر میں ہی چپی تھی پہلے اسی خیال میں لکھا تھا کہ اب پنڈت صاحب فرماتے  
ہیں کہ اب میں نے عقیدہ نتائج کو اختیار کر لیا ہے گو پہلے نہیں تھا پہر چاند اور سورج کے مباحثہ پر جو انکی طرف  
سے ایک رسالہ نکلا تھا اُس میں انہوں نے جادو و انی کا صاف انکار کیا تھا چنانچہ ایک رسالہ موجود ہے  
اور جب سوال کیا گیا کہ اگر کونسی جادو و انی ہے تو پہر روح کسی نہ کسی دُن کی پکر ختم ہو جائیگے کیونکہ پریش  
میں تو یہ قدرت ہی نہیں کہ کوئی روح پیدا کر سکے اس کے جواب میں انہوں نے اپنے پیلوں کو پہر  
پٹی پڑائی کہ روح بلانت میں کہی ختم نہیں ہونگے پہر جب ہننے اخبار وکیل نہادرت نے شکر کیا کہ کیا  
پریش ہی جانتا ہے یا نہیں کہ اس قدر روح ہیں تو یہ جواب ملا کہ روحوں کی تعداد کی پریش کو بھی خبر  
نہیں اسکی خبری سے ہی ہر سال انتظام دنیا کا چلا جاتا ہے پہر جب لوگوں نے اس اعتقاد پر بہت  
ہنسی ٹھہرا شروع کیا تب پنڈت صاحب تنگ اور لاچار آکر دوسری طرف لٹے اور فرمایا کہ دُن روح تو  
بے انت نہیں ہیں گریبات سچ ہے کہ کیا و اتار ہو یا شی کوئی وہمیشہ کی نجات نہیں ملے گی اور کیا ہی  
کوئی لئے درجہ کا نیک اور عاشق الہی ہو جائے مگر تب بھی جو دُن کی دائمی بلا سے اُس کو خلاص نہیں

کی چھٹنے کی جو ساعت مقرر ہو تو قدرتی وہ نزدیک انکشی اور چاند چھٹ گیا جبکہ اللہ تعالیٰ اس آیت کے آگے بھی فرماتا ہے وکذبوا وابتغوا اھواھم وھل امر مستقر یعنی کھارنے تو چاند چھٹنے کو سحر رکھ گیا اور تکذیب کی گریہ سحر نہیں ہے بلکہ خدا تعالیٰ کے اُن اہل اور یعنی قوانین قدرت میں سے جو اپنے وقتوں میں قرار پکڑنے والے ہیں اور عقلمند انسان اس نشان قدرت سے کوئی تعجب کرے کیونکہ اللہ تعالیٰ کے کاغذ قدرت میں ہی ایک بات بالائزہ عقل ہے جو حکیموں اور فلسفیوں کی سمجھ میں نہیں آتی اور باقی تمام اسرار قدرت انہوں نے سمجھ لئے ہیں اور کیا یہ ایک ہی عقدہ لاخیل ہے اور باقی سب عقدوں کے حل کرنے سے فراغت ہو چکی ہے اور کیا اللہ تعالیٰ کے حجاب کا مونیہ سحر ہی ایک عجیب کام ہے اور کوئی نہیں بلکہ اگر غور کرے تو اس قسم کے ہزار حجاب کا کام اللہ تعالیٰ کو دنیا میں اپنے جاتوں میں زمین سخت زلازل اور تہیں اور بسا اوقات کئی میل میں ترقی پانا ہوا کئی ہر گھر بھی نظام عالم میں فتور واقع نہیں ہوا حالانکہ جدید کواکب اس نظام میں دخل ہو دیا ہی زمین کو عرض لیحدانہ مشکوک نہیں لوگوں کے

بقیہ حاشیہ ہوگی پر مینشہ تو رحیم ہی تھا کہ وہ بچا کر دیا کہ اسکے ہمیشہ کی نجات دینا اسکی قدرت سے باہر ہے کیونکہ وہ کسی روح کو پیدا نہیں کر سکتا اسکی ساری بدنامیوں کی جڑ یہی ہے غرض نہایت صاحب کی کارروائیوں میں اس قسم کی خیانتیں بہت تھیں کہ لکایت کو انچرمنڈ سے نکالنا یا چھپو ادینا اور جب اسکا جوتنا ہوتا ثابت ہو جائے تو فی الغرض شکر ہو جانا اور یہ طبع شدہ کتاب کی ترمیم کر کے دوسری کتاب چھپوانا اب ہم اصل مقصود کی طرف رجوع کر کے ستیا رتھ پر کاش کا وہ مقام لکھتے ہیں جسکے لکھنے کا ستر دیر صاحب کو وعدہ دیا گیا تھا اور وہ یہ ہے:-

ستیا رتھ پر کاش شش ماہ پہلوان سولاس صفحہ ۲۶۳

سوال جنم اور موت وغیرہ کس طرح سے ہوتے ہیں۔

جواب۔ لنگ شریر یعنی جہنم نفاق (روح) اور تہول شریر کہ شیف باہم لکھ جب ظاہر ہوتے ہیں تب اسکا نام جنم یعنی پیدائش ہوتا ہے اور دونوں کی علیحدگی ہو غائب ہو جاتی کہ موت کہتے ہیں۔

سواطرح سے ہوتا ہے کہ روح اپنے اعمال کے نتائج سے گردش کرتی اور اپنا فعال کی تاثیر سے گہوتے ہوئے پانی یا کسی لاج یا ہوا میں پتی ہو پھر جب وہ پانی یا کسی ٹپے وغیرہ کے ساتھ مل جاتی ہے تو جیسے جسکے افعال کا اثر یعنی قبضہ جسکو گنگہ یا گنگہ ہوا مٹھدی ہے خدا کے حکم کے موافق دیسی جگہ اور ویسے ہی جنم میں جسکے گنگہ مٹھدی میں داخل ہو جاتی ہے پھر جب حیوان انسان میں وہ غذا کے ساتھ اندر چلی جاتی ہے اسکے جسم

دلون میں اُٹھتے ہیں کہ جو ضدِ استغالیٰ کو اپنے جیسا ایک ضعیف اور کمزور اور فحش و الطاف تخیل کر لیتے ہیں، اگر خدا میتا لے پراس قسم کے اعتراضات وارد ہو سکتے ہیں تو پھر کیسی روح عقل نشینی نہیں بکری سکتی کہ بیٹھ کر جسے اجرامِ علوی و سفلی کیوں کر اور کن ہتھیاروں سے اُسے بنا دے۔

قولہ مالک غیر اور اتوا میں غیر کی تائید میں ایسی بڑی بات کا ذکر (یعنی شق القمر کا ذکر) ضرور چاہئے۔  
اقول میں کہتا ہوں کہ آپ اپنے اسی قول سے لازم ٹھہر سکتے ہیں کیونکہ جمالت میں چاند کے دو ٹکڑے کر کے کا  
دعوے زور شور سے ہونیکا تھا یا ان تک کہ خاص قرآن شریف میں مخالفوں کو الزام دیا گیا کہ انہوں نے  
چاند کو دو ٹکڑے ہوتا کر لیا اور اعراض کر کے کہا کہ یہ ٹکڑا جاوے اور پھر یہ دعویٰ نہ صرف عرب میں بلکہ  
اُسی زمانہ میں تمام مالک روم و شام و مصر و فارس وغیرہ دور و راز مالک میں پہل گیا تھا تو اس صورت  
میں یہ بات کچھ تعجب کا محل نہ تھا کہ مختلف قومیں مخالف اسلام تھیں دم بخود اور خاموش رہیں اور بوجہ عناد

بقیتہ حاشیہ حصہ کی کش سے اسکا جرم بتا ہے اُسی طریقہ سے جو ہمیشہ نے مقرر کر رکھا ہے۔ نوع  
نکھنے کے بعد آفتاب کی کرنوں کے ساتھ اوپر کو کھینچی جاتی ہے اور چرچاند کے نذر کے ساتھ (اُس طرح)  
نہیں پر کسی بوٹے وغیرہ پر گرتی ہے پھر بوجب طریقہ مذکورہ بالا جرم اختیار کرتی ہے۔

یہ پنڈت صاحب کی عبارت ہے جو مجھے ستیا رتھ پرکاش سے لکھا لکھا لکھی ہے اب ہم اس پر صاحب  
سے پوچھتے ہیں کہ کیوں صاحب ابھی سچ اور چوٹ کی نئی ہوشیاری نہیں اسوقت ذرا آپ فرمائیں تو  
سہی کہ آپ کے دل کا کیا حال ہے کیا وہ آپکا قول سچ نکلا کہ مضمون مذکورہ بالا ستیا رتھ پرکاش میں  
کسی جگہ نہیں۔ انوس اُسرونا متی آپ نے ہماری اوقات کو ضائع کیا اور اپنی علمی حیثیت کا پردہ بچھا اور  
آج آپ ہی جوڑے نکلتے۔ ہر کہ باصا دق اود یخت ابرو سے خود بریخت۔

اب آپ سچ لہن کہ آپ کے پنڈت صاحب ویدوان نے کیا ایک ناقص خیال خلاف عقل و  
خلاف تجارب طبعی و طبابت ظاہر کیا ہے تمام عقلا جانتے ہیں کہ روح کا تعلق صرف بچہ کی والدہ کو  
نہیں ہوتا بلکہ والد اور والدہ دونوں سے ہوتا ہے اور روحانی اخلاق کا اضافہ بچہ کے وجودِ پدر و مادر  
کی طرف سے ہوتا ہے نہ ان میں سے ایک کی طرف سے۔ مگر اگر پنڈت صاحب یہ کہتے کہ روح دو ٹکڑے  
ہو کر کسی بوٹے وغیرہ پر گرتی ہے جو حکومت اور عرت دونوں کہا لیتے ہیں اور دونوں مینوں میں روح کا عرق مخلوط  
ہو جاتا ہے تب ہی کچھ بات تھی مگر اسکا کیشہ یہ یہ لہو لگا کہ کیا روح آدمی ہی ہو کر گرتی ہے اور اگر ایسا ہی ہے

و بعضی محدثین اللہ کی گواہی سے مت زبان ہند رکھتے ہیں کیونکہ منکر اور مخالف کا اول اپنے کفر اور مخالفت کی حالت میں کہ چاہتا ہے کہ وہ مخالف مذہب کی تائید میں کتابیں لکھ کر یا اسکے معجزات کی گواہی دے اسے اپنی تائید واقعہ ہے کہ لالہ شرم سہتہ دلاواں کہ یہ ساکنان قادیاں چند دیگر ایسے اور بھائیوں نے قریب ۷۰ کو الہامی پیشگوئیاں اس عاجز کی چشم خرم دلپوری ہوتی دیکھیں جنہیں پندت دیانند کی وفات کی خبر بھی تھی خفا کچھ اتنا تک چند تحریری اقرار یہ جنوں کے ہمارے پاس موجود پڑی ہیں لیکن آخر قوم کے طعن بلاست سے اور نیز انکی اس مٹھی سے کہ ان باتوں کی شہادت سوسلام کو تائید نہ چکی اور وہ اثبات ہوگا کہ جمین بہرہ وید کی بھی جزو نہیں اور کہ منہ بند کر لیا اور زارستی سے پیار کر کے زارستی کی شہادت سے کنارہ کش ہو گئے سو مخالف ہونے کی حالت میں اگر کوئی دایہ شہادت حاشیہ رہے تو کچھ تعجب کی بات نہیں بلکہ تعجب کی بات تو یہ ہے کہ اگر مخالف کی طرف سے ایک دعویٰ کیا جوتا ہوا ٹکھیا تو یہ جووش کی اشاعت کے لئے قلم اٹھائیں اور دروغ کو اس کے گھڑ تک نہ پہنچائیں سو میں پوچھتا ہوں کہ اگر حضرت

بقیہ حاشیہ تو یہ دروغ ہے ہونیکے بعد اسکا پوند کر ہوا ہے غرض پندت صاحب نے اپنے اس باطل اعتقاد سے عجب جیس جیس میں اپنے پس ماندگان کو پھنسا گئے ہیں اور وید کے فلسفہ کا عجیب ایک نمونہ دکھائے۔

اور ہم اس جگہ یہ بھی بیان کرنا چاہتے ہیں کہ پندت دیانند صاحب کا یہ اعتقاد کہ روح جسم ہے یہ بھی ملامت غلط اور فاسد ہے روح ہر جسم نہیں ہے جسم مت کو قبول کرتا ہے اور روح قابل القسام نہیں اور اگر یہ کہو کہ وہ جزا تیز ہے یعنی پرا نو (پر کرتی) ہے تو اس سے لازم آتا ہے کہ کئی بروہوں کو باہم جوڑ کر ایک بڑا جسم تیار ہو جائے جسکو دیکھ سکیں اور ٹوٹ سکیں کیونکہ جزا تیز ہی جسکو آریہ لوگ پر کرتی یا پرا نو کہتے ہیں یہ خاصیت رکھتی ہے جیسے پندت صاحب آپ ہی قائل ہیں کہ جسم کم کثیف پرا نوں کے باہم مل کر تیار ہوتا ہے نہیں اگر کیا پندت صاحب کا کوئی شاگرد الیہا جسم بکھو دکھا سکتا ہے جو دو چاند یا دو چار لاکھ یا کسی اور انداز پر بروہوں کے باہم ملنے سے تیار ہو گیا ہو اور دیکھنے اور ٹوٹنے میں کیسے ہو سکتا ہو سو یہ دیانند صاحب کا پوچھ نیاں ہے کہ روح ہی پرا نو ہی ہے۔

ماسوا کے ہم بھی کہتے ہیں کہ جزا تیز ہی دلائل عقیدہ اور مذہبی باطل ہے اور اسکے ابطال پر ایک آسان دلیل یہ ہے کہ اگر جزا تیز یعنی پرا نو پر کرتی ہو تو دو چیزوں کے درمیان رکھا جائے تو ضرور ہر کہ وہ دونوں چیزیں اطراف مخالف سے اسکو مس کر نیگے اور یہ تقریر کم کتابت کرنا اہل ہے +

نفس کے اندر عباد و سلع جنہوں نے عام اور خلاصہ طور پر یہ دو قسم سے شہور کر دیا تھا کہ یہ دو قسم کے جوڑے ہیں۔  
 آگیا ہے اور کفار نے اس کو چشم خود دیکھ بھی لیا ہے مگر اس کو ہوا و ہوا پر اتر چلا گیا اور اس میں چوہا نہیں ہے تو یہ کہیں بخلافین  
 آنحضرت جو انسانی اند میں تھے جب کو یہ خبریں گویا تھا کہ ایک دار سے پہنچ چکی تھیں چپ رہو اور کون غنیمت حاصل کرو  
 علیہ وآلہ وسلم کو مواخذہ کیا کہ آپ نے کب چاند کو دو ٹکڑے کر کے دکھایا اور کب جسنے اس کو جادو کہا اور اس کے  
 قبول سے منہ پھیرا اور کون اپنے مرے دم تک روشنی اختیار کی اور منہ بند رکھا یا تنک کہ اس عالم سے گذر گئے کہ  
 انکی یہ خاموشی جو انکی مخالفا نہالت اور جوش مقابلہ کا بالکل بغلاف تھی بات کا یقین نہیں دلاتی کہ کوئی ایسی شے تک  
 تھی جسکی وجہ سے کوئی نہیں کہتے تھے مگر خبر ظہور چوہائی کہے اور کون ہی کہے تھی یہ معجزہ کہ میں ظہور میں آیا تھا اور مسلمان  
 ابھی بہت کم روزے اور غربت کا عارض تھے یہ تعجب یہ کہ ان کے بیٹوں یا پوتوں نے ہی انکا دین کچھ زبان کشائی نہ کی حالانکہ  
 آپ واجب و لازم تھا کہ امتاثر اور عوی اگر افسر امض تھا اور صد کہوں میں مشہور ہو گیا تھا اسکی رد میں کیا کیجئے

**نقدیہ حاشیہ** دوسرے یہ کہ نقطہ ہی جزا یا تجربی ہے اور بوجہ اصول موضوعہ علم ہند کے یہ اختیار  
 ہے کہ ایک نقطہ سے دوسرے نقطہ تک خط مستقیم کچھ نہیں مثلاً ہم مختار میں کہ نقاط ۱ اور ۲ میں  
 ۱ — ب ایک ایسا خط مستقیم کہ نہیں جسکا کل مجموعہ گیارہ نقطہ ہوں پھر بعد اسکے ہم یہ بھی  
 اختیار کرتے ہیں کہ بوجہ شکل ہم مقالہ اولی تجرید اقلیدس اس خط محدود کی تنصیف کریں ہر طرف ہر  
 کہ اس خط کے دو ٹکڑے برابر کرنے سے درمیانی نقطہ (جو پوائنٹ ہے) منقسم نہ جائیگا۔ اور یہی  
 مطلب تھا۔ ماسوائے جو شخص علم نفس میں سے کچھ پڑا ہوگا اور دلائل عدم تجسم روح اس کو کچھ  
 ہونگے آپ صاف کھجائیگا کہ پینڈت و مانند نے اپنے اس اعتقاد میں ایسی دلیل غلطی کہاٹی ہے  
 جس سے ثابت ہو گیا ہے کہ وہ بالکل علم روح سے بیگانہ اور نا آشنا ہے کیا روح میں جہانی توازن و  
 خلاص ہی پائے جاتے ہیں؟ کیا وہ اپنے تعلق بالبدن میں تعلق جہانی سے مشابہ ہے کیا انہو ذیل  
 اور خارج میں اجسام کی طرز اور طریق پر ہے۔ پس جس حالت میں نہ جسم کو روح سے کچھ بہت  
 ہے اور نہ روح کو جسم سے کچھ مماثلت تو کس قدر بے سمجھی ہے کہ روح کو جسم تسلیم کیا جائے  
 اور پھر خدا کی طرح عورتوں اور دیگر مادہ حیوانات کو کہلایا جائے۔ ہم حیران ہیں کہ یہ کس قسم  
 کی باتیں و دین میں درج ہیں اور کون لوگوں نے ان فاش غلطیوں کو قبول کر لیا ہے انہوں  
 افسوس افسوس۔ مباح



اور دنیا میں شائع ہو کر لوگوں کے دل میں لاکھوں آدمیوں بخائیوں عربوں یہودیوں مجوسیوں وغیرہ میں سے  
 رد دیکھنے کی کہ جو کج روئے نہ ہو اور جو لوگ مسلمان تھے وہ علامہ نہم اروں آدمیوں کے بعد وہ چند دیگر لوگ بھی تھے  
 ہے جسکی شہادتیں آج تک اس زمانہ کی کتابوں میں مندرج پائی جاتی ہیں تو یہ صریح دلیل اس بات پر ہے کہ مخالفین  
 ضرورتاً القمربشاہہ کر چکے تھے اور رد دیکھنے کے لئے کوئی بھی گنجائش باقی نہیں رہی تھی اور یہی بات تھی  
 جسے انکو منکرانہ شور و غوغا سے چھپ کر کہا تھا سو جب کہ اسی زمانہ میں کروڑوں مخالفت میں شیعہ القمربشاہہ  
 شیعہ پاگیا کر ان لوگوں نے جملت زدہ ہو کر اسکے مقابلہ پر ذمہ داری ادا تو اس سے صاف ظاہر ہو کر اس  
 زمانہ کے مخالفین اسلام کا چپ رہنا شیعہ القمربشاہہ کی ثبوت کی دلیل ہے نہ کہ اسکے ابطال کی کیونکہ اس بات کا جواب  
 مخالفین اسلام کو پاس کئی نہیں کہ جس طرح سے کاروائی نہیں ضرور کوہنا چاہئے تھا انہوں نے کیوں نہیں  
 لکھا انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کوئی مولیٰ درویش یا گوشہ نشین نہیں تھے نہ عذر پیش کیا جائے کہ ایک  
 فقیر صلح مشرب بنے دوسرے مذاہب پر کہہ چلا نہیں کیا چشم پوشی کے لائق تھا بلکہ ان ہی کریم صلی اللہ  
 علیہ وسلم اپنے عام مخالفین کا جنہی ہونا بیان کرتے تھے اہر صورت میں بطلق طور پر جوش پیدا ہونے کے  
 موجبات موجود تھے ماسوا اسکے یہ بھی کچھ ضروری معلوم نہیں ہوتا کہ واقعہ شیعہ القمربشاہہ جو تاجہ سیکند سے  
 کچھ زیادہ نہیں تھا ہر ایک ولایت کے لوگ اطلاع پا جائیں کہ نیکو مختلف لاکھوں میں جن رات کا قدرتی  
 لغات اور کسی جگہ مطلع کا صاف اعلان ہوا اور کسی جگہ ابرہنا ایسا ہی کئی اور ایک موجبات مرئیت  
 ہو جاتے ہیں اور نیز بالطبع انسان کی طبیعت اور عادت اس کے برعکس واقعہ ہو جاتا ہے کہ ہر وقت آسمان  
 کی طرف نظر نگاہ لگائے رکھے یا مخصوص رات کے وقت جو سونے اور آرام کر نیکا اور بعض ہونہوں میں  
 اندر بیٹھنے کا وقت ہے یا التزام بہت بید ہے -

پھر ان سب باتوں کے بعد ہم بھی لکھتے ہیں کہ شیعہ القمربشاہہ واقعہ پر ہندوؤں کی معتبر کتابوں میں بھی  
 شہادت پائی جاتی ہے مہا بھارت کے دسویں پرک میں جی صاحب لکھتے ہیں کہ ان کے زمانہ  
 میں چاندو و گھٹس ہو کر یہ ملیا تھا اور اس شیعہ القمربشاہہ اپنے بے ثبوت خیال سے ہوا میں کا معجزہ قرار دیتے  
 ہیں لیکن چند دیانند صاحب کی شہادت اور یورپ کے محققوں کے بیان سے پایا جاتا ہے کہ مہا بھارت  
 وغیرہ میں کچھ قدیم اور پرانے نہیں ہیں بلکہ بعض پرانوں کی تالیف کو تو صرف آٹھ سو یا نو سو برس ہوا ہے  
 اب قرین قیاس ہے کہ مہا بھارت یا اس کا واقعہ بعد شاہدہ واقعہ شیعہ القمربشاہہ کا انحضرت تھا لکھا گیا اور بواہر کا

نام صرف جیاطر کی تعریف پر جیاد کہ قدیم سے ہندوؤں کے اپنے بزرگوں کی زبانت عادت ہے مروج کیا گیا ہے معلوم ہوتا ہے کہ اس افسانہ کی شہرت ہندوؤں میں ٹولنٹ لایچ فرشتہ کے وقت میں ہی بہت کچھ پھیلی ہوئی تھی کیونکہ اسے اپنے کتاب کے ساتھ لیا زبہم میں ہندوؤں سے یہ شہرت یافتہ نقل سکریان کی ہے کہ شہر بردار کے برصغیر میں ایسے پہنچلے صوبہ اور میں واقع ہے اب اسکو شاید دھارا دگری کہتے ہیں و ان کا راجہ اپنے محل کی چہ پت پر بیٹھا تھا ایک بار لگی اسے دیکھا کہ چاند روٹو کو سے ہو گیا اور پھرتل گیا تھا تفتیش اس راجہ پر کی گئی کہ یہ بی بی خرب خرب صلیہ احمد نیلہ زاد اسلام کا معجرت قرب و درملان ہو گیا اسکا کہ کے لوگ اس کے اسلام کو یہ بھی بیان کرنے لگے اور اس گردنوں کے ہندوؤں میں ایک واقعہ مشہور تھا جس شاپر ایک محقق ٹولف نے اپنی کتاب میں لکھا بہر حال جب آریہ دیس کے رابرٹ تک یہ خبر شہرت پا چکی ہے اور آریہ صاحبوں کے مہاجرات میں مروج ہیں ہو گئے اور پندتہ دیانند صاحب پرانوں کے زمانہ کو داخل زمانہ نبوی سمجھتے ہیں اور قانون قدرت کی حقیقت بھی کمال چکی تو اگر اب بھی لاء مرلیہ دھر صاحب کو شوق القمرین کچھ تامل باقی ہو تو انکی سمجھ پر ہمیں بڑی بڑی افسوس ہینگے

قولہ قرآن (شریف) میں لکھا جاتا تاریخی ثبوت نہیں درہ دنیا میں جس قدر جبرے جبرے مذاہب والے اپنے اپنے دیوتاؤں وغیرہ کی نسبت عجائبات بیان کرتے ہیں وہ سب سچے ہو جاتے ہیں

اقول۔ اسے اس صاحب افسوس کہ تعقب کے جوش نے آپ کی کہاں تک نوبت پہنچا دی کہ آپ کی نظر میں قرآنی واقعات عام لوگوں کے منخرافات کے برابر ہو گئے ایسی باتیں جنکو لوگ بے ہکمانہ اور بے بنیاد اپنے دیوتاؤں وغیرہ کی نسبت سیکردن یا پنداروں برسوں کے بعد بنا دیتے ہیں چونکہ ان دیوتاؤں کے زمانہ میں تحریر ہو کر شامل ہو سکتے ہیں اور نہ سغزنا ورمیز بکھینے والوں تاک انکا سلسلہ متواتر اور معتبر طور پر پہنچا ہے بلکہ سراسر مرد مخلوق پرستوں کے معتربات ہوتے ہیں جنکے ساتھ کوئی روشن دلیل نہیں ہوتی ایسی بے اصل اور بے ثبوت معتربات کہ قرآنی واقعات سے آپ تشبیہ دیتے ہیں آپ فرماتے ہیں کہ قرآن میں لکھا جاتا تاریخی ثبوت نہیں تو پھر آپ ہی فراوین کہ جس حالت میں ایسی کتاب کی تحریر تاریخی ثبوت نہیں ہو سکتی جو اپنے زمانہ کا ایک مشہرت یافتہ واقعہ مخلوق کی گواہی کے حوالہ سے بتلائی ہے اور کتاب بھی ایک ایسے شخص کی کتاب ہے جو تمام دنیا میں عزت اور مرتبت کے ساتھ مشہور

نوبت تاریخی ثبوت کے کہتے ہیں کیا تاریخوں کے تمام مجموعہ میں اس سے عمدہ ترکوئی ثبوت مل سکتا ہے کہ کوئی واقعہ ہم ایسی کتاب میں لکھا ہوا یا دین جو اسی زمانہ کا واقعہ ہو جس زمانہ کی وہ کتاب ہے اور اسی مصنف نے اس کو لکھا ہو جسے اس کو دیکھا بھی ہو اور وہ مولف کتاب بھی اپنی شہرت اور عزت میں سرگرم و زنگام ہوا ہر پھر باوجود ان سب باتوں کے مصنف نے مخالفوں کو بطور گواہ واقعہ قرار دیا ہوا اور پھر وہ کتاب بھی انہی محفوظ چلی آئی ہو کہ اسی زمانہ میں اکثر حصہ دنیا میں شہرت پا گئی ہو اور ہزارہ حافظ اسکی ابتداء سے ہوتے آئے ہوں یا نہ کہ اس کے لاکھوں حافظوں تک نوبت پہنچ گئی ہو اور اسی زمانہ کے اس کے قلمی نسخے اور بعض تفسیریں یہی موجود ہوں اور بشا رینگیان خدا ابتداء سے اس کو اپنی نچکانہ منازل میں پڑھتے اور تلاوت کرتے اور نیز پڑھتے پڑھتے آئے ہوں اگر کوئی تاریخ کی کتاب ان سب مصنفوں کی جامع دنیا بہر میں بہتر قرآن شریف کے آپ کی نظر میں گذری ہے تو آپ اس کو پیش کریں اور اگر پیش کر سکیں تو آپ کی سزا وہی در و حجات اور انفعالات کی ہے جو اجواب رہنے کی حالت میں آپ کے عالم و حال ہوگی۔ آپ کو خبر نہیں کہ دنیا میں جتنے بڑے بڑے مخالف با علم عیسائی یہودی مجوسی وغیرہ میں وہ قرآنی شہادتوں سے یعنی ان واقعات سے جو قرآن شریف نے اپنے زمانہ کے متعلق لکھے ہیں انکا زمین کر سکتے ان نصب کی مراد سے بعض آیات کے معنی اور طور پر کر لیتے ہیں مثلاً شق القمر میں وہ آپ کی طرح یہ نہیں کہتے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے یہ ان خلاف واقعہ قرآن شریف میں لکھا دیا ہے چنانچہ اس بات کی تو آپ بھی شہادت دے سکتے ہیں کہ آپ نے تمام عمر میں کوئی ایسی کتاب کسی فاضل انگریز یا یہودی کی نہیں دیکھی ہوگی جس میں انہوں نے آپ کی طرح یہ ملے ظاہر کی ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایک جہودا دعویٰ شق القمر قرآن میں لکھ دیا ہے کیونکہ جو فاضل تیس اور باخبر انگریز ہیں وہ لوگ باعث اپنے عالم اور وسیع واقفیت کے خوب جانتے ہیں کہ بطور اور التزام سے قرآن شریف نے اشاعت پائی ہے اور جس تشدد سے مخالفوں اور واضعوں کی نگرانی اسکی آیت پر رہی ہے اور جس سرعت اور جلدی سے اس کے ہر ایک مضمون کی تبلیغ لاکھوں آدمیوں کو ہوتی رہی ہے اور جس قلیل عرصہ میں جو بعد زمانہ نبوی میں اس سے بھی کم تھا وہ دنیا کے اکثر حصوں میں شہرت پا گیا ہے وہ ایسا طور اور طریق چاروں طرف سے محفوظ ہے کہ انہیں یہ گنجائش ہی نہیں کہ کوئی جہودا معجزہ یا کوئی جھوٹی مشکوئی افتر کر کے قرآن شریف میں درج ہو سکتی جبکہ افتر پر عیسائیوں یہودیوں عربیوں مجوسیوں میں سے کسی کو بھی

اطلاع نہ تھی اس سبب سے اگرچہ آج تک صدافاضل انگریزوں نے بوجہ قنصلت خدا و بہت کچھ مخالفانہ  
 حملے اپنی کتابوں اور تفسیروں میں قرآن شریف پر مکر نے پاس ہے میں جنہیں وہ باطل پر ہونے کی وجہ  
 سے کامیاب نہیں ہر سکتے مگر یہ اسے جو آپ نے بیان کی آج تک ان میں سے کسی نے بھی نہیں  
 کی۔ سو آپ کا ایسی کتاب کو مورخانہ وقعت سے باہر چھوڑنا اور جو ہر صافی اور خالص شاہک بزرگ خیال  
 کر لینا اور صاف صاف فرق دیکھ کر اپنی آنکھ پر پردہ ڈال لینا صرف نظر کا گھٹا ہے وہیں۔

قولہ :- اگر خلاف قانون قدرت پر اس وجہ سے یقین کیا جائے کہ پر میشر سبب شکتی ان  
 ہے تو پھر دنیا میں ہم کسی بات کو بھی جھوٹ نہیں کہہ سکتے اور فرضی اور دغا باز لوگ روز بروز  
 بھکا سکتے ہیں۔

اقول :- اے صاحب یسے آپ کو ب اور کس وقت کہا ہے کہ بے ثبوت اور تحقیق پر یک بات کو مان لیا  
 کرو میں تو آپ کو کھلا کھلا ثبوت دے رہا ہوں اور خود میرا یہی اصول ہے کہ بے تحقیق کسی تاریخی واقعہ کو  
 نہیں ماننا چاہئے لیکن میں ساتھ اس کے آپ کو یہ بھی کہتا ہوں کہ اگر تحقیق انانی سے کچھ بہرہ حاصل کرنا  
 شوق ہے تو چند ناکارہ اور محدود تجارب کا نام قانون قدرت مت رکھو اور کوئین کے مینڈک کی طرح  
 دنیا میں اسی قدر پانی مت سمجھو جو آپ کی نظر کے سامنے ہے ایک تو آپ کے مذہب میں پہلے ہی سے یہ خرابی  
 ہے کہ آپ لوگ اپنے تئیں واجب الوجود اور قدیم ہونے میں پر میشر کے بھائی بند خیال کر رہے ہو  
 پھر اگر یہ دوسرا اعتقاد فاسد بھی اُسکے ساتھ ملا گیا کہ پر میشر کی طاقتیں اور قدیمین بھی آپ کے معلومات سے  
 زیادہ نہیں تو اس صورت میں آپ صرف بھائی بند نہ رہی بلکہ پر میشر کے بزرگ بھی ٹھہر گئے کیونکہ بزرگوں  
 اور بالوں کو یہ کہنا بنتا ہے کہ وہ اپنے بچوں کی نسبت یہ دعوے کریں کہ انکے معلومات ہماری معلومات  
 سے زیادہ نہیں۔

قولہ :- باقی سوالات جو مرزا صاحب نے اس غرض سے کئے ہیں کہ پہلے انسان اپنے  
 گھر کو سوچ لے۔ اگر اپنے میں نقص ہو تو دوسرے سے سوال نہ کرے تمام جہان کے نزدیک  
 پر میشر غلط ہے۔

اقول :- امیر صاحب آپ تمام جہان کو یوں ناحق بدنام کرتے ہیں اپنے خیالات عجیبہ و غریب کہیں  
 اس بات کو کون نہیں جانتا کہ بحث مباحثہ اظہار حق کی غرض سے ہونا چاہئے یعنی اس نسبت سے کہ اگر حق

نظام ہو تو اسے قبول کر لیں مگر دشمن جو ایک بات کو اپنے لئے توجہ نہ رکھتا ہے لیکن اگر فریق مخالف کے  
 کسی امر مسلم میں اس کے ہزار جز میں سے ایک جز بھی چپٹے جائے اور کسی ہی امر میں سے پائی جا سکے  
 تب بھی اس کو قبول فرما کر اسے اپنے غرض کی نیت سے ہرگز بخیر نہ رہتی اور جو وقت اس کے ساتھ  
 بحث میں خرچ ہو وہ اس حق خالص کو ہاتھ سے لے کر گیا میری بات یہ ہے کہ ایسا نہیں کہ کوئی چیز یا جائے کو  
 بھائی جبکہ تو خود آپ ہی ایسی باتوں کو کہتا ہے کہ نہ صرف بالآخر اس کے لئے کمال اور جز میں توجہ نہ  
 عقل محدود ان کے ساتھ نہیں اور اس کا ثبوت بھی تجھے دیا جاتا ہے اگر کسی نے اس میں شک کیا تو کہیں  
 ناسل جو ملک تمام تر میدانوں پر پیر گزری تو اس میں ہے کہ اگر انسان ایک بات کو اپنی ہمت میں سمجھتا ہے تو  
 اسی نوع کی بات میں اپنے مخالف کے ساتھ منکرانہ جھگڑانے لے بیٹھے کہ یہ اباشانہ طریق ہے۔  
 جسمیں فریقین کی تصحیح اوقات ہے پھر ظاہر ہے کہ ایسا جھگڑا کقدر عجز اور خلاف طریق نقصان  
 ہوگا کہ ایسی بات سے انکار کیا جائے کہ جو اپنے مسلمات سے صد بار درج صاف اور پاک اور قدرت الہی میں اصل  
 اور تاریخی طور پر ثبوت بھی اپنے ساتھ رکھتی ہو بیشک ایسا کتنا جھگڑا کرنا لانا اور اپنے مخالف کا وقت  
 عزیز کو ہونا چاہتا ہے جبکہ الزامی جواب سے متنبہ کرنا اپنے حفظ اوقات کے لئے فرض طریق مناظرہ ہے  
 اور نیز چونکہ دنیا میں مختلف طبیعتوں کے آدمی ہیں بعض لوگ جو نادر الوجود ہیں وہ تحقیقات سنکر اپنی  
 ضد چوڑ دیتے ہیں اور اکثر عوام جو تحقیقی جواب سمجھنے کا مادہ ہی نہیں کہتے یا بعض انہیں ہر کچھ مادہ تو  
 کہتے ہیں مگر چاند پر ناک ان پادہتے ہیں اس لئے ان کا منہ الزامی جوابوں سے بند ہوتا ہے یہی وجہ ہے  
 کہ الزامی طور پر چند مسلمات آپ کے آپ کو منہ لگئے ورنہ اصل مدار جواب کا تو تحقیق یہی ہے بالآخر  
 یہ بھی واضح ہے کہ ہر چند دیدوں میں بہت سی بے بنیاد کہانیاں بطور معجزات گذشتہ دیوتاؤں کو کہے  
 ہیں مثلاً رگ ویدائیک اول میں لکھا ہے کہ اسولون (دیوتاؤں) نے کسی نامعلوم زمانہ میں ایک  
 لڑکے کو لوہے کی ٹانگیں دے دی تھیں اور بانجھ کو دو وہ لڑکے کر دیا تھا اور ایک لڑکے کو سو جا کھا  
 بنا دیا تھا اور ایک شخص جس کا سر کاٹ گیا تھا سجا سے اس کے گھوڑے کا سر لے کر دیا تھا اور  
 سیاہ راشی کو جس کے تین ٹکڑے ہو گئے تھے ان سے نو زندہ کر دیا تھا وغیرہ وغیرہ مگر ہم نے الزامی الزام  
 میں ان کہانیوں کو پیش نہیں کیا کیونکہ اگر ان بے اصل قصوں کو جن کا حوالہ کسی ایسے بے نشان زمانہ  
 پر دیا گیا ہے جو وید کے وجود سے پہلے گزر چکا ہے تمام الزاموں والے تو مانتے ہیں مگر حال کے چند

آریہ سماج والے ان مقامات وید میں بڑی جان کنی سے بے سرو پا دھڑکنگت تاویلین کرتے ہیں \*

## نتیجہ

### آریوں کی اصولی تنازع قانون قدرت کے اصول سے منافی ہے

اے حضرات آریہ صاحبان اگر تمام جہان قانون قدرت کا قائل ہو جائے پھر بھی آپ لوگوں کو قائل ہونے کی کوئی سبیل نہیں کیونکہ قانون قدرت کے ماننے سے سب تار و پود تپ کے مذہب کا ٹوٹ جاتا ہے آپ لوگ تو تصرفات قدرتیہ جناب الہی کے قائل ہی نہیں اور نہ ہو سکتے ہیں اور قانون قدرت کو ماننا تو آپ کا مذہب ہی نہیں اور نہ ہو سکتا ہے وجہ یہ کہ آپ کا مسئلہ تنازع تپ قائم رہ سکتا ہے کہ جیسا کہ ایتالی کہہ اس کے مختار نہ کا نمون اور ارادی قدرتون سے اور اختیاری تصرفات سے اور ذاتی طاقتوں اور ذاتی قوتوں سے ازل سے ایک مطلق اور بیکار اور عاجز اور لاچار سمجھا جائے پس اس سے ظاہر ہے کہ آپ لوگوں کا اوگون خدا ایتالی کے قانون قدرت کا ضد پڑا ہوا ہے اور ضد بھی ایسی ضد کہ ایک کے ماننے سے دوسرا قائم نہیں رہ سکتا کیونکہ اگر خدا ایتالی کے قاورانہ تصرفات کو تسلیم کیا جائے اور یہ مان لیا جائے کہ اُسے تمام اجرام علمی اور اجسام سفلی کو اپنی قدرت ربوبیت سے پیدا کر کے اجزلے عالم کو باہم انضباط و نجاش ہے اور محض اپنی قدرت کاملہ سے اور خاص اپنے ہی ارادہ اور مشیت سے تمام چیزوں مادی و غیر مادی کو ایک چمکمت سلسلہ انتظام میں خود اپنی حکیمانہ مصلحت سے منسلک کیا ہے تو یہی مان لینا جس کا نام دوسرے نقطوں میں قانون قدرت ہے آج کے اصول تنازع کی بجائے کرتا ہے وجہ یہ کہ آپ کا مسئلہ تنازع اس بنا پر کھڑا کیا ہے کہ یہ ترتیب عالم جو قابل موجود ہے پر مشرک ارادہ اور قدرت سے نہیں اور نہ اس کی حکمت اور مصلحت سے بلکہ بے ہنگام و نا کے گناہ نے یہ غمتت صدرتون کی چیزیں پیدا کر دی ہیں جس میں پریشکرا ذرا دخل نہیں۔ مثلاً کائے جو دودہ دینی ہے یا گھوڑا جو سواری کے کام آتا ہے یا گدا جو بوجھ ٹھاتا ہے یا زمین جس پر ہم آباد ہیں یا چاند اور سورج جو دوپچکتے ہوئے چراغ اپنی مختلف قوتوں اور خاصیتوں سے انواع اقسام کے

قائد دنیا کو پہنچاتے ہیں۔ یہ یا گھبرون اور چنے اور چاول وغیرہ کو کلات جنکو ہم کھاتے ہیں یہ سب بقول

ہنحاشیہ شاید کسی واقف آید کہ اس جگہ ہجو کا لگے کہ آریہ سماج والے اس بات کے قائل نہیں ہیں کہ روح

بطور شائع چاند یا سورج یا زمین وغیرہ سے ہی تعلق کر لیتی ہو بلکہ وہ ان چیزوں کو چڑیا بجان سمجھتے ہیں تو

اسکے جواب میں ماننا چاہئے کہ اول تو ازیوں کا ایراحیال کرنا کہ سورج و چاند وزمین آگنی و دانیور وغیرہ سب

سے روح چیزیں ہیں جنہیں جان نہیں ہو مگر غلط اور وید کی تعلیم سے ہی منافی ہے کیونکہ وید کے صدانتاً

سے ثابت ہو کہ سورج چاند اور آگنی وغیرہ ارکان اولیہ عالم کے نحو ایک ایک روح ہوا ان کو چونکہ نانی و دجوی

بہی نائل ہیں ایسا ہی نیا کہ تمام تباہی فوٹے ان ارواح کو متسین بلکہ انکی بیان ہو کہ جب انسانی روح سورج چاند

و ستاروں وغیرہ سے تعلق کر لیتی ہو تو پورہ دیوتا بنکر قابل پرستش ہو جاتی ہے اسی وجہ سے تو قدیم سے ہندو

لوگ سورج و آگ وغیرہ کی پرستش کرتے آئے ہیں اور اب بھی ان میں سے بہت سا گروہ اس پرستش پر قائم

ہو یونانی میں بھی ان چیزوں کی پرستش کرتے رہے ہیں اور انکا نام وہ ابابالانوح کہتے ہیں کہ فوٹے کا آتش پڑتی

کرنا تو سب سے بڑا ہے اگر صد سال گزرا تو فروزد ہو کیونکہ اندر ان افتد بسوزد و ماسوا اسکے بابت نہایت ہر

ہو کہ ہر ایک جسم میں جتنے ذرات ہیں اسقدر روحوں کا اس سے تعلق ہو اگر ایک قطرہ پانی کو غور میں ہو دیکھا جائے

ہزاروں کیڑے اس میں نظر آتے ہیں ویسا ہی پہلوں میں اولیوں میں اور ہوا میں بھی کیڑے شہود و محسوس ہیں

بہر حال ہر ایک جسم و چیز کی روح بھری ہوئی ہے مگر کبھی کیڑے محسوس ہوتے ہیں یا یوں کہو کہ باقوہ ہو جاتے

ہیں اور کبھی محسوس نہیں ہوتے نیز فعل میں آ جاتے ہیں جس طرح کو دیکھو تو بظاہر ایسا معلوم ہوگا کہ ان میں کوئی کیڑا

نہیں اور یہ خود بخود اسکے اندر ہیں ہی تو کچھ پیچیدہ ہو کہ اسقدر کیڑے پیدا ہو جاتے ہیں کہ گویا وہ سب جسم گیری

ہی کیڑے ہیں اس سے ظاہر ہو کہ ارواح کو اجسام سے ایک لازمی اور دائمی تعلق پڑا ہوا ہے اب بوضوح شائع ہوتے

اوگورن کا قائل ہے کہ وہ سب کو کھانا پانچا کر اسام نہا آریہ بعدنی و جیدانی و اجرام عالمی کا ایک ایک ذرہ کو

انسان کی شمع نہا کر دیکھ گیا کہ تجربہ ثابت کر رہا ہے ایک ایک ذرہ جسم ہی ایک ایک روح سے متعلق کر رہا ہے اور ہر

علوی ہر روح کو ہر شائیدہ و آفتون کی نظر میں تھب کا محل ہوگا لیکن حال کے فلسفیان کی تحقیقاتوں نے

کہہ دیا ہے کہ اگر شمس و قمر وغیرہ جاندار نہ ہوں گی آبادی ہی خالی نہیں چنانچہ پڑتے پاتند اور اسکے پیرو ہی اس بات کے

قائل ہیں جو بیات تو ہر ایک کہ معلوم ہو کہ جس کہہ میں کوئی جاندار چیز سورہ کسی کہہ کے مادہ سے پیدا ہوا ہے

جیسے کہہ زمین من جو کچھ سپرد زمین سے ہی پیدا ہوا ہے اور پیدا ہوتا ہے جس جگہ لبرال علوی من جانداروں کا

جیسے کہہ زمین من جو کچھ سپرد زمین سے ہی پیدا ہوا ہے اور پیدا ہوتا ہے جس جگہ لبرال علوی من جانداروں کا

آپکی حقیقت میں انسانی روح میں جسکی ہرگز نشہ کی شامت سے بطور متنازعہ یہ صورتیں اختیار کرلی  
 ہیں اور یہ سارا مجمع مختلف چیزوں کا جو زمین و آسمان میں نظر آتا ہے سب حسب اصول آپ لوگوں کے  
 اتفاقی ہے جس میں پریشہ کے ارادہ اور قدرت کا سر موصل نہیں بلکہ ان کو ان چیزوں کے زیادہ یا کم کرنے  
 یا موجود یا معدوم کرنا میں ایک ذرا اختیار ہے اور آپ لوگوں کے خیال میں یہ جاہو ہے کہ اگر انسان کو  
 روح میں ترکیب گناہوں کی نہ ہوتی تو یہ چندین ہزار عالم مخلوقات جو نظر آتا ہے ان میں سے ایک بھی  
 نہ ہوتا اگر یا ہر ایک آرام دنیا کا ہر عمر آپ لوگوں کے بدکاریوں سے ہی تیسراتا ہے اور تمام دنیوی نعمتوں  
 کے حاصل ہونیکا اصل موجب بدکاریاں ہی ہیں کوئی شخص گناہ کر کے گائے کے جسم میں آئے تو آپ  
 دودھ پین اور پھر کسی بدکاری سے گھوڑی کا جنم لے تو آپ کو سواری تیسر ہو اور پھر کسی صحبت سے  
 گدھے یا چھرا یا اونٹ کی جن میں پڑے تو آپ کی بابر داری کا کام چلے پھر اگر کوئی ایسا بڑا کام کرے  
 جسکی سزا میں اسکو عورت کی جن میں ڈالا جائے تو آپ لوگوں کو جو روضہ نصیب ہو اور اگر کوئی ایک  
 شخص کسی شامت گناہ سے مرے تب وہی روح اسکی مٹیا یا مٹی بنکر آپ کو صاحب اولاد بنائے اس  
 سے ثابت ہوا کہ موجب اصول آپکے تمام سلسلہ خدائی کا گناہوں کی غفلت ہی چل رہا ہے اور اگر گناہ غور  
 میں آئے تو پریشہ کو کچھ چیزیں نہ تھیں اور اسکی قدر زمین اور کستین سب ہیچ اور بے حقیقت تھیں پس آپکو تو  
 قانون قدرت کا نام ہی نہیں لینا چاہئے کیونکہ قانون قدرت کا تو یہ ضروری تقاضا ہے کہ تمام اترے  
 عالم حکم اس ماضع قانون کے روز ازل سے باہر انضباط یافتہ ہیں یہ نہیں کہ کسی اتفاقی شامت سے بیزار  
 قسم کی مخلوقات پیدا ہو گئی ہیں اور اگر وہ بلا اتفاق نہ ہوتا تو پیدا ہونے سے رہ جاتے اور ہر پیشہ گو کیا  
 ان چیزوں کے پیدا کرنے کے لئے ارادہ کرتا کہ کچھ بھی نہ ہو سکتا غرض جب آپکا ایمان اور دھرم آپکی  
 ایسی ایسی تعلیمیں دے رہے تو پھر سچ پریشہ کی قدر توں کا کیا ذکر اور قانون قدرت کا نام لینے کا کونسا  
 یقینہ حاشیہ ہونا ثابت ہو سکتا ہے لوگ بھی تسلیم کرتے ہیں تو اس سے ظاہر ہے کہ وہ تمام جانتا اسوج و جہنم  
 وغیرہ اجرام کو ہی پیدا ہوئے ہونگے اور اس میدان سے ثبات ہو گیا کہ احصاء سفلی کی طرح اجرام علوی بھی  
 کئی طور پر روحوں کی کائنات میں پس اس سے متنازعہ قانون کو ماننا پڑا کہ کسی زمانہ میں سورج چاند وغیرہ اجرام انسانی  
 روح میں تھیں اور پھر وہ کسی عمل کے نیک یا بد اثر سے سورج چاند وغیرہ اجرام بن گئے اور یہ اعتقاد حنفیہ قانون قدرت  
 اور عقل کا دشمن ہے اس کے بیان کرنے کی بھی حاجت نہیں۔ فقیر مہذب



محل ہے کیونکہ قدرت یا قانون قدرت تو اسے کہتے ہیں کہ اول اس ملک کی خاندان طاقتوں اور قدارانہ تصرفات اور مختارانہ کاموں کو تسلیم کر کے پھر اس مسئلہ طہور طاقتوں کو قانون قدرت سے ملقب کیا جائے مگر اس جگہ تو وہ بات ہی نہیں سی اور پریشہ صرف نام کا پریشہ رہ گیا ہے جبکہ ایک ذرہ کے پیدا کرنے کی بھی طاقت نہیں مان رہے ہیں یہی وجہ کے سبب سے اس کو تسلط ہو گیا ہے شاید کسی ایسے جہنم میں اُسے بہت اچھے کرم کئے ہو گئے جس سے وہ اس حکمرانی کے لائق نہ رہ گیا بغض جب پریشہ میں قدرت کا نشان نہیں تھا لہذا تصرفات کی طاقت نہیں قدارانہ کاموں کی ہمت نہیں ترتیب دینا میں اس کو کچھ دخل ہی نہیں تو پھر ظاہر ہے کہ وہ اس لائق بھی نہیں کہ اس کا کوئی قانون قدرت ہو بلکہ وہی مثل صادق آئینی کہ جامہ ندامت وامن از کجا آرم مان اپنے ہی گناہوں کا آپکو شکر گزار ہونا چاہئے جنہوں نے آپ کو گوڈن کا دودھ پلایا گھڑوں پر چڑھایا غرض سب آپکا کام بنایا اور سب کچھ کیا اور کیا یا حقیقت میں اس مسئلہ تلخ لے آپکو میت کچھ فائدہ پہنچایا اگر اس کچھ نقصان پہنچا تو بس یہی کہ ایک تو پریشہ مٹا دیا گیا اور دوسرا حلال حرام کا کچھ ٹھکانہ نہ رہا پھر مشیر کا تو آپ کو کیا افسوس ہو گا گذارہ تو پیدا ہی جاتا ہے مگر جو حلال حرام میں گڑبڑ پیدا کرنا یا خرابی ایک دنیا دار غیرت مند کی نظر میں بھی جبکہ ایک ذرہ نیک و ناموس کا پاس ہر قابل برداشت نہیں کیونکہ اگر مسئلہ تلخ صحیح ہے تو اس کے دوسرے ممکن ہے کہ کسی شخص کی والدہ یا دختر یا حقیقی بہن یا دوسی یا نانی مرئی کے بعد کسی عورت کی جن میں بڑے پھر کسی شخص کے نکاح میں آجائے جسکی مان یا لڑکی ہے اور دنیا جو ایک ظلمت گاہ اور بے تمیزی کی جگہ ہے اس میں کون اگر خبر دے سکتا ہے کہ اسے پہلے اس سے مت شادی کر دیتے تو تیری مان یا بہن یا نانی ہے سو سو چکے دیکھ لینا چاہئے کہ اس اور ان کے مسئلہ نے صرف آپ کے پریشہ کی عزت پر ہی ہتھ نہ ڈالا بلکہ ایسے ضرب بھی اس پر جو وہیں اور بلاشبہ جو شخص اس مسئلہ تلخ کو روا اور جائز سمجھتا ہے اس کو اس کے بدستار بھی روا اور جائز کہنے پڑینگے مگر ہائے افسوس جو لوگ دنیا کے پرستار ہیں اور قومی تصبیوں کی بے خبر ہیں گرفتار وہ اپنے بے عقیدہ و نیکو کسی و طبیب چھوڑنا نہیں چاہتے قوم کا رعب ان کے دلوں پر ایسا غالب ہے کہ جو موقوف پرستی کی حد تک پہنچ گیا خدا کے بتائے کا ان کے دلوں میں اتنا بھی قدر نہیں جو ایک بوڑھی عورت کو اپنے گھر کی بوٹی کا ہوتا ہے ۛ

دنیا کی حرص و آرزوئیں کیا کچھ نہ کرتے ہیں نقصان جو ایک پیسہ کا دیکھیں تو مرتے ہیں

زسے پیار کرتے ہیں اور دل لگاتے ہیں  
 جب اپنے دلبروں کو زجلدی سے پاتے ہیں  
 ہوتے ہیں نرنگے ایسے کہ بس مر جاتے ہیں  
 گم کیا زان کے ہجر میں انسو بہاتے ہیں  
 آنکھیں نہیں ہر کان نہیں ل میں ڈوبتے ہیں  
 کیسا ہی ہو عیان کہ وہ ہے جھوٹا عتہ  
 کیا حال کر دیا ہے قصب نے ہے غصہ  
 ترکہ اس عیال و قوم کو کرنا نہیں کبھی  
 دل میں مگر یہی ہے کہ مرنا نہیں کبھی

اے غافلان وفا کنند این سر لے خام  
 دنیا ٹے دوزن نماند و نماند بہ کس دمام

تَمَّتْ الْمَبَاحَثَةُ الْأُولَى

وَلِلَّهِ الْحَمْدُ فِي الْأُولَى وَالْآخِرَى

## مباحثہ ثانیہ

منفردہ ۴۷ اربع ۱۲۸۶ھ

## اعترض از طرف مخالفانہذا

بسم اللہ الرحمن الرحیم

آریہ صاحبوں کا یہ اعتقاد ہے کہ پرہیز کرنے کوئی روح پیدا نہیں کی بلکہ کل ارواح انادی اور قدیم اور غیر مخلوق میں ایسا ہی وہ یہ بھی کہتے ہیں کہ گنتی یعنی تمام ہمیشہ کے لئے انسان کو نہیں بن سکتی بلکہ ایک مدت مقررہ تک کتنی خلائق میں رکھ کر پھر اس سے باہر نکال دیتا ہے اب ہمارا اعتراض ہے کہ یہ دونوں اعتقاد ایسے ہیں کہ ایک کے قائم ہونے سے تو خدا ایتالی کی توحید بلکہ اسکی خدائی ہی دور ہوتی ہے اور دوسرا اعتقاد ایسا ہے کہ بندہ وفادار پڑنا حق کی سختی ہوتی ہے تفصیل اس اجمال کی یہ ہے کہ اگر تمام ارواح کو اور ایسا ہی اجزا و صفات اجسام کو قدیم اور انادی مانا جائے تو اس میں کئی قباحتیں ہیں بخدا انکے ایک تو یہ کہ اس صورت میں خدائے تعالیٰ کے وجود پر کوئی دلیل قائم نہیں ہو سکتی کیونکہ جس حالت میں بقول آریہ صاحبان ارواح یعنی جو خود بخود موجود ہیں اور ایسا ہی اجزا و صفات اجسام بھی خود بخود ہیں تو پھر صورت جوڑنے کے لئے ضرورت صانع کی ثابت نہیں ہو سکتی بلکہ ایک دہر یہ جو خدائے تعالیٰ کا ٹکڑا ہے غرض پیش کر سکتا ہے کہ جمالیات میں نئے کل چیزوں کا وجود خود بخود غیر ایجاد پر مشرک ہے آپ ہی ان لیا ہے تو پھر ایسا پر کیا دلیل ہے کہ ان چیزوں کے باوجود جوڑنے کے لئے پرہیز کی حاجت ہے دوسری تباحث کہ ایسا اعتقاد خود خدا کے لئے کو اسکی خدائی سے جواب دے رہا ہے کیونکہ جو لوگ علم نفس اور خواص ارواح سے واقف ہیں وہ خوب سمجھتے ہیں کہ جقدر ارواح میں عجائب و غرائب خواص بھرے ہوئے ہیں وہ صرف جوڑنے کے لئے پیدا نہیں ہو سکتے مثلاً روحوں میں ایک قوت کشنی ہے جس سے وہ پوشیدہ باتوں کو بعد مجاہدات دریافت

کر سکتے ہیں اور ایک قوت اُن میں خفنی ہے جس سے وہ امور عقلیہ کو معلوم کر سکتے ہیں ایسا ہی ایک  
 قوت محبت بھی اُن میں پائی جاتی ہے جس سے وہ عقائد ایسے کی طرف جھکتے ہیں اگر اُن تمام قوتوں کو  
 خود بخود بغیر اس کا کسی وجود کے مان لیا جائے تو پریشکراہمیں بڑی تنگ عزت ہے۔ یہ گویا ایک پیرنگا  
 کو جو عمدہ اور اعلیٰ کام تھا وہ نہ خود بخود ہے اور جو اولیٰ اور ناقص کام تھا وہ پریشکر کے ہاتھ سے ہوا ہے  
 اور اس بات کا اقرار کرنا ہوگا کہ جو خود بخود حجاب حکمتیں پائی جاتی ہیں وہ پریشکر کے کاموں میں سے ہیں  
 بڑھکے ہیں ایسا کہ پریشکری اُن سے حیران ہے عرض اس اعتقاد سے آریہ صاحبوں کے خدا کی خدائی پر  
 بڑا صدمہ پہنچا یا ان تک کہ انکا ہونا نہ ہونا برابر ہوگا اور انکے وجود پر کوئی عقلی دلیل قائم نہ ہو سکی کہ ان پر  
 وہ بسد کل فیوض کا نہیں ہو سکیگا بلکہ انکا صرف ایک ناقص کام ہوگا اور جو اعلیٰ درجہ کے حجاب کام  
 ہیں انکی نسبت یہی کہنا پڑیگا کہ وہ سب خود بخود ہیں لیکن ہر ایک عقیدہ سمجھ سکتا ہے کہ اگر انکی حقیقت ایسا  
 ہی ہے تو اس سے اگر فرضی طور پر پریشکر کا وجود مان ہی لیا جائے تب بھی وہ نہایت ضعیف اور نیکمسا  
 وجود ہوگا جسکا عدم وجود مساوی ہوگا یا ان تک کہ اگر انکا مانا بھی فرض کیا جائے تو ردون کا کچھ بھی حجت  
 نہ ہوگا اور وہ اس لائق ہرگز نہیں ہوگا کہ کوئی روح انکی بندگی کرنے کے لئے مجبور کیا جائے کیونکہ ہر ایک  
 روح انکو جواب دے سکتی ہے کہ جس حالت میں تھے مجھے پیدا ہی نہیں کیا اور نہ میری طاقتوں اور قوتوں  
 اور استعدادوں کو تھے بنایا تو پھر آپ کس استحقاق سے مجھ سے اپنی پرستش چاہتے ہیں اور نہ ہر جبکہ پریشکر  
 ردون کا خالق ہی نہیں تو ان پر محیط بھی نہیں ہو سکتا اور جب احاطہ نہ ہوگا تو پریشکر اور ردون میں حجاب  
 ہو گیا اور جب حجاب باق تو پریشکر سر ہر گئی نہ ہو سکتا جسے علم غیب پر قادر نہ ہو اور جب قادر نہ تو انکی  
 نسبت خدا ہی درجہ برہم ہو گئی تو گویا پریشکر ہی ہاتھ سے کیا اور یہ بات ظاہر ہے کہ علم کامل کی ہی نسبت کا انکے  
 ہونے پر قادر کر دیتا ہے اس لئے خدا کا مقدر ہے کہ جب علم اپنے کمال تک پہنچ جاتا ہے تو وہ میں غفل ہوتا  
 ہے احوالات میں اس طرح سوال پیدا ہوتا ہے کہ آیا پریشکر کو ردون کی کیفیت اور نہ انکا پورا اور اعلم ہی ہے  
 یا نہیں اگر انکو پورا اور اعلم ہے تو پھر کیا وجہ کہ باوجود پورا پورا علم ہونے کے یہ انکی ہی روح بنائے ہیں مگر  
 سو اس سوال پر رد کر کے سے ظاہر ہوتا ہے کہ ہر نسبت ہی نہیں کہ پریشکر ردون کے پیدا کرنے پر قادر  
 نہیں بلکہ انکی نسبت پورا پورا علم بھی نہیں رکھتا دوسرا انکا پورا سوال کا حق العباد سے متعلق ہے  
 یعنی کہ آیا یہ صاحبان کے اعتقاد کو رد ہوا کہ ان کے روئے یہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ پریشکر اپنے بندوں سے

بی نا حق کا ایک بخل کھتا ہے کیونکہ یہ بات صاف ظاہر ہے کہ کتنی اور نجات کی اصل حقیقت یہی ہے کہ  
 انسان ہوا سے اللہ کے محبت سے منہ پھیر کر پریشیر کی محبت میں ایسا محو ہو جائے کہ جس طرح عاشق اپنے محبوب  
 کے دیکھنے سے لذت اٹھاتا ہے ایسا ہی اپنے محبوب حقیقی کے تصور سے لذت اٹھاتا ہے اور محبت بجز معرفت  
 حاصل نہیں ہو سکتی اور قاعدہ کی بات ہے کہ موجب محبت کے درجہ میں ایسا ہی جہان پس جب انسان  
 باعث اپنی کامل معرفت کے خدائے تعالیٰ کے حق و احسان پر اطلاع کامل ہو پاتا ہے تو لامحالہ اس پر کامل  
 محبت پیدا ہو جاتی ہے اور کامل محبت سے لذت ملتی ہے پس ایسی جہان سے بشرتی زندگی عارف کی شریعت  
 ہو جاتی ہے اور وہی معرفت اور محبت عالم آخرت میں سرور دائمی کا موجب ہو جاتی ہے جسکو دوسرے لفظوں  
 میں نجات سے تعبیر کرتے ہیں اب میں پوچھتا ہوں کہ جب ایک شخص کو پورا پورا سامان نجات کا مل گیا  
 اور پریشیر کی کراہ اور فضل سے ملتی پگیا تو پھر کون پریشیر اسکو دنا کہ وہ گناہ کتنی خانہ سے باہر نکالتا ہے کیا وہ  
 اس بات سے چڑھتا ہے کہ کوئی عاجز بندہ ہمیشہ کے لئے آرام پاسکے جس حالت میں ابدی بقا کے دھون  
 میں قوت رکھی گئی ہے تو کیا پریشیر اپنے بندوں کو ابدی سرور نہیں دے سکتا بعض صاحب جگہ پر یہ  
 عذر پیش کرتے ہیں کہ بندوں کے اعمال محدود ہیں اس لئے جزا بھی اتنی ہی محدود ہی ملتی ہے میں کہتا ہوں  
 کہ یہ خیال غلط ہے کیونکہ عمل اعظم بندہ کا یہی ہے کہ وہ وفاداری سے ایمان لانا ہے اور بے انتہا وفاداری  
 کی نیت سے کالیف مالی و جانی اٹھانے کے لئے ہر وقت مستعد رہنا ہے تو اس صورت میں عمل اس کا  
 محدود نہ ہو بلکہ غیر محدود ہو اگر پریشیر اسکو زندہ چھوڑتا تو وہ کہی ہوئی ٹی نہ کرتا یا نہ خود باند پریشیر کا مقصور ہوا کہ  
 اسے اسکو بہت ندی اسوا سکے جیسا کہ سننے پہلے بیان کیا ہے موجب نجات و ملکتی کا ایک ایسا امر ہے  
 کہ وہ پریشیر کی محبت میں رہ کر کم نہیں ہو سکتا بلکہ ترقی کرنا چاہیے کیونکہ کوئی عقلمند ہرگز خیال نہیں  
 کر سکتا کہ پریشیر کی محبت سے گیان اور محبت میں کچھ فرق آجاتا ہے اور طرح ممکن نہیں کہ باوجود چراغ  
 ہونے کے اندھیرا ہو جائے اسی طرح یہ بھی ممکن نہیں کہ باوجود عامل موجب ملکتی کے پھر کوئی شخص ملکتی غایت سے  
 باہر نکلا جائے پریشیر منہ نہ خریدار کے نہیں ہے تاہم کہا جائے کہ جو قدر اُس نے کوئی چیز اُس قدر اُس نے  
 دام بھی سے دیئے بلکہ یہ عالم محبت و عشق کا ہے اور کوئی نصف مزاج معشوق اپنے وفادار عاشق سے ایسا  
 بد معاملہ ہرگز نہیں کر سکتا کہ اسکو ناحق خرابی میں ڈالے۔ چم ڈال کرتے ہیں کہ کیا پریشیر اس بات پر قادر  
 ہے یا نہیں کہ اپنے بندہ کو ہمیشہ کے لئے ملکتی دے دی۔ اگر قادر ہے اور بندہ وفادار بھی نہ نکلتا ہے

اور علل لازمہ موجب بھی داعی کفایتی کو چاہتے ہیں تو پھر کون پریشیر ایسی بخشتی کرتا ہے کہ اول ایک بندہ کو ایک ایسا مقرب بنا کر کہ وہ اقرار ہو گیا تا آخر پریدہ نامعلوم ہو گئے ہیں پھر ناخوشی کی عزت بگاڑ دیتا ہے اور رفتہ رفتہ مختلف جہولان میں ڈال کر اسکی کپڑے کھوڑ دینا تک نوبت چھینچا تا ہے بعض صاحب یہ بھی جواب دیتے ہیں کہ یہ کام پریشیر نے ایک مصلحت سے اختیار کر رکھا ہے اور وہ صحت یہ ہے کہ چونکہ پریشیر روحوں کے پیدا کرنے پر قادر نہیں اور یہ بھی معلوم ہے کہ کل ارواح محدود اور محدود ہیں تو اس صورت میں اگر پریشیر ان سب کو کفایتی دے دے تو یہ ہمیشہ دنیا پیدا کرے گا سلسلہ بن ہو جائے گا کیونکہ جو روح کفایتی پاکر کفایتی خانہ میں گیا وہ لوگوں کو یا اتھ سے گیا اور باعث نبوت نے لندن اور روزمرہ کے خرچ کی آخر برب روح ایک دن ختم ہو جائینگے اور پھر پریشیر دنیا پیدا کرنے سے قاصر اور عاجز رہے گا اور یہ امر خلاف اصول آریہ سماج ہے غرض آریہ صاحبوں کے اصول کے بموجب نہ پریشیر کی توحید اور غلط فہم رہتی ہے اور نہ کفایتی یا فترت روح کبھی گہانی آفت سے بھجات پائے گئے ہیں بلکہ اس شخص کی طرح جس کو ایک دور و خاص پرہیزگی کی بیماری پڑتی ہے ایسا ہی رومی بھی ایک قسم کی بیماری میں ہمیشہ مبتلا رہیگی اور جیسے جیسے کفایتی خانہ سے نکالنے کا وقت نزدیک آتا جائیگا ویسا ہی جرج فرع میں مبتلا ہوتے جائینگے خداوند کرم جلا شانہ قرآن شریف میں فرماتا ہے واما من خاف مقام ربہ ونہی النفس عن الھوی فان الجنة ہی الماوی یعنی جو شخص اپنے پروردگار سے ڈر کر تزکیہ نفس کرے اور اسولے اللہ سے منہ پھیر کر خدا سے تمنا نہ کرے اور وہ جنت میں ہے اور وہ جنت میں ہے اور جنت اسکی جگہ ہے یعنی خود ایک روحانی جنت باعث قوت ایمانی و حالت عرفانی اسکے دل میں پیدا ہو جاتی ہے جو اس کے ساتھ رہتی ہے اور وہ افسوس نہ رہتا ہے سوا سچا ماسٹر صاحب سے یہ بھی درخواست کرتا ہوں کہ بتا دیں کہ کون قرآن کے جو جوادانی اور لازوالی کفایتی پر دلیل پیش کرتی ہے جو کچھ دیدین محدود و کفایتی کا فلسفہ بتلا گیا ہے وہ شریقی بھی اسچا کرم پیش کر دین ۱۴ اپریل ۱۳۸۰ء

## جواب لالہ مرلی صاحب مع جواب الجواب از طرف مؤلف رسالہ ہذا

قولہ - مرزا صاحب فرماتے ہیں کہ آریہ سماج والوں کا اعتقاد یہ ہے کہ پریشیر نے کوئی معجزہ پیدا نہیں

کی اور کل ارواح نامادی اور قدیم اور غیر مخلوق ہیں ایسا ہی نکاح یہ بھی اعتقاد ہے کہ کئی ایسے نجات ہمیشہ کو  
 لئے کسی انسان کو نہیں مل سکتی بلکہ ایک مرتبہ مقررہ کچھ مکتی خانہ میں رکھ کر پھر اس سے نکاحا جاتا ہے یہ  
 بیان مرزا صاحب کا بہت کچھ فرق آریہ سراج کے اصولوں سے رکھتا ہے جو اگے ظاہر کیا جا گا  
 اقول۔ جاننے والے خوب جانتے ہیں کہ اس بیان میں فرق نہیں بدلتا یہ میں والوں کے یہ  
 دونوں اعتقاد ہیں جن پر تنازعہ یعنی اوگوں کی بنیاد ہے اگر کچھ فرق تھا تو آپ نے ظاہر کیا ہوتا آپ نے  
 وعدہ تو کیا کہ آگے جا کر اس فرق کو بیان کر گئے مگر کسی جگہ بیان نہ کیا کہ یہ فرق ہے بلکہ آگے جا کر تو بقول  
 شخصے کہ دروغ اور احمق بننا شروع کر دیا کہ ایسا ہی اعتقاد آریہ سراج سے رکھتے ہیں اصل  
 بات تو یہ ہے کہ آپ لوگوں کے دل بھی بات پر شہادت ہیں کہ یہ وید کے دونوں اصول سخت درجہ کے  
 مخالف عظمت و قدرت و توحید و شان الہی میں اسی واسطے کبھی کبھی اوگوں کے شرم سے آپ لوگوں کی  
 طبیعت اخفا کی طرف رجوع کر جاتی ہے مگر ایسی باتوں کو آپ کیونکر چھپا سکتے ہیں جو چڑت و دیندہ صاحب  
 کے قلم سے مشہور ہو چکی ہیں جو بیش و بیگانہ اس پر اطلاع پائے گئے ہیں۔ ماسٹر صاحب ؟ آپ بڑا ناہن آپ کے  
 وید کی ایسی ایسی تعلیموں سے نامتک مت والوں (دہریوں) کو بہت کچھ مدد دی ہے اگر غرض دیکھا  
 جائے تو آریہ صاحبوں کا وید ایک ایسا خدا بتا رہا ہے جس سے حق جو آدمی ضرور ہے کہ نفرت کرے وہ اپنی  
 پریشہ کو اپنی بادشاہی کا خود موجب نہیں سمجھتے بلکہ ایسا خیال کرتے ہیں کہ وہ بادشاہت کسی تختہ اتفاق  
 سے اُسکولی ہے یعنی اسکی خوش قسمتی سے چند ارواح اور اجسام بنے بنائے اُسکولی گئے ہیں اور شاید  
 ایسی ارواح اور اجسام کا کوئی اور فینہ بھی کسی جگہ پوشیدہ ہو چکی ہوں پر پیشہ کو اطلاع نہیں ہوئی مگر کیا یہ  
 ایسا اعتقاد ہے جو عظمت و قدرت و شان کی باری حضرت اللہ جل شانہ کے مطابق کہہ سکتے ہیں خدا ایتالی  
 وہ کائنات ہے جو تمام فیوض کا مبداء اور تمام اوزار کا سر مشیر اور تمام چیزوں کا قیوم اور تمام خرمیوں کا  
 جامع اور تمام کمالات کا مجمع اور عجز اور نقص اور احتیاج الی الغیر سے پاک ہے لیکن تم سوچ کر دیکھو کہ کیا  
 یہ صحیح نہیں ہے کہ ارواح اور اجسام کی غیر مخلوق اور خود بخود ماننے سے اُن تمام صفات کا مدعا نہیں  
 میں سے کوئی بات بھی قائم نہیں رہ سکتی اور ایک سخت صدمہ اُسکی شانِ خدائی پر پڑتا ہے کہ اُسہیں  
 سے کچھ باقی بھی نہیں رہتا۔

ایک ادنی درجہ کی عقل بھی سمجھ سکتی ہے کہ خدا ایتالی کے ایک ہونے کے ہی معنی میں کہ حقیقت

درجہ اولیٰ کا وجود ہے اور باقی سب چیزیں اس سے نکلے ہیں اور انہی کے ساتھ قائم اور اسی کے  
 رشحات فیض سے اپنے کمالات مطلوبہ تک پہنچتی ہیں مگر افسوس کہ ان لوگوں کا علم انہی اسکے بخلات  
 بتلانا ہے انکی کتابیں انہیں وادیوں سے چڑھیں کہ ہم ہی پریشہ کی طرح قدیم اور غیر مخلوق اور نامدی  
 اور اسکی مشابہ اور اپنے وجود کے آپ خدا میں نہیں سوچتے کہ اگر وہ بھی قدیم الذات اور  
 قائم بذاتہ اور واجب الوجود ہیں تو پھر خدا جیسے ہو کر اسکی ماتحت کیوں ہو گئے اور کئے در

دولوں میں تعلق پیدا کر دیا افسوس کہ ان لوگوں نے عقیدہ باطلہ دین سے ایسی محبت کی ہے کہ خدا سے  
 تعالیٰ کی عظمت اور کمایت کے لئے ذرہ غیرت باقی نہیں ہی اور اس عقیدہ مذکورہ بالا کے بد اثر  
 نے انکا کچھ باقی نہیں چھوڑا اور اسی بد اعتقاد کا بد اثر جاودانی نجات کا بھی رہزن ہوا ہے اور اسکی  
 سخت سے آریہ مت کے دفتر میں ایک ہنگامہ مفاسد برپا ہو رہا ہے کیونکہ خدا تعالیٰ کی کئی اوصاف  
 کو صحیح یا غلط طور پر جاننا ایک ایسا امر ہے کہ اسکا اثر (جیسا کہ ہو) تمام باقی اصولوں پر پڑتا ہے اگر  
 انہیں صلاحیت ہو تو دوسرے اصول بھی صلاحیت رکھتے ہیں اور اگر انہیں ناسد ہو تو وہ ناسد ہوں  
 اصولوں میں بھی سرانیت کرتا ہے اسی جہت سے اصل الاصول کے بگڑنے سے ان لوگوں کو سب عقائد  
 کی تیئناں ہوئی ہے اور بخیالات کو اس ایک ہی گڑے ہوئے خیال نے تروبان کر دیا ہے اور  
 اب جب تک اس کی اصلاح نہ ہو تب تک باقی خراب شدہ خیالات کسی نوع سے درستی پر  
 نہیں آسکتے اب حقیقت میں ان لوگوں کو بڑی مشکل پیش آگئی ہے اب ان دولوں وید اور پریشہ سے  
 ایک کو ضرور چھڑنا پڑیگا +

یہ بات ایک لڑکا بھی سمجھ سکتا ہے کہ اگر سب ارواح اور اجسام خود بخود پریشہ کی طرح قدیم اور نامدی  
 ہیں اور اپنے اپنے وجود کے آپ ہی خدا میں نہ تو پریشہ اس دعویٰ کا ہرگز مجاز نہیں رکھتا کہ میں ان  
 چیزوں کا رب اور پیدا کنندہ ہوں کیونکہ جبکہ ان چیزوں نے پریشہ کے ماتحت سے وجود ہی نہیں  
 لیا تو پھر ایسا پریشہ ان کا رب اور مالک کیونکہ ہو سکتا ہے مثلاً اگر کوئی بچہ بنا بنایا آسمان سے گریے

نہ حاشا! خدا اپنے خود آئندہ ہے اور خدا کے قائلے جلائے اسوجہ سے خدا اکملات ہے کہ وہ  
 کیسے پیدا کر نیسے بغیر خود بخود ہے سو اگر اسراج واجسام ہی خود بخود ہیں تو وہ بے خدا ہی ہوں اور بموجب  
 اصول آریہ کے انکو بھی خدا کہا جائز بلکہ واجب ہوا - منہ



انہیں کے غیر سے خود پیدا ہو جائے تو کسی عورت کو یہ دعویٰ ہرگز نہیں پہنچتا کہ یہ میرا بچہ ہے بلکہ اسکا بچہ وہی ہوگا جو اسکی پیٹ سے نکلا ہے سو جو خدا کا ہاتھ سے نکلا ہے وہی خدا کا ہے اور جو اس کے ہاتھ سے نہیں نکلا وہ اسکا کسی طور سے نہیں ہو سکتا۔ کوئی صالح اور پہلا مانس ایسی چیزوں پر ہرگز قبضہ نہیں کرتا جو اس کے نہ ہوں تو پھر کیونکر آریوں کے پریشیوں نے ایسی چیزوں پر قبضہ کر لیا۔ ہاتھ پر قبضہ کرنا اسکو کوئی استحقاق نہیں ہو سوتا چاہے کہ یہ بات کتنی بڑی ہو اور وہاں تک کہ اسکا ہاتھ اور رب العالمین کو اسکی مخلوقات سے جدا کیا جاتا ہے اور جو اصل حقیقت خدا کی اس سے اسکو الگ کیا جاتا ہے ہم یہ سچ کہتے ہیں کہ اگر بندوں کے دیدن کوئی اور غلطی نہ ہوتی تو اس کے مخالف حق ہونے کے لئے یہ ہی ایک بڑی دلیل تھی کہ خدا ایتنا ہی کی صفات حقہ کے بیان کرنے میں اس نے ایسی رہنمائی کی ہے کہ جو خدا نے تمہارے کی خدائی قائم ہونے کے لئے بہت ضروری امر تھا وہی اس نے جڑ سے اکھڑ دیا ہے ۛ

ایسا ہی ذرا سوچ کر معلوم کر لینا چاہئے کہ اگر یہ تمام روحیں جنکے پیدا کرنے کی پریشی کو طاقت نہیں ہمیشہ کے لئے گنتی پا جائیں تو پھر پریشیوں کے کبجوری کے طور پر خالی ہاتھ بیٹھا رہے اور کیا کر سکتا ہے تو اس صورت میں وہ اصول آریہ ساج والوں کا جو دنیا کا سلسلہ ہمیشہ بنا رہتا ہے کیونکر قائم رہ سکتا ہے اب ظاہر ہے کہ آپ لوگوں کے اعتقاد کے رو سے پریشی کی بادشاہت صرف مخلوق روحوں کے سہارے سے چل رہی ہے اور اگر یہ کہو کہ پریشی روحوں کو کبھی جاودانی گنتی نہیں دیتا تو پھر کیونکر سلسلہ دنیا کا منقطع ہوگا اور کیونکر پریشی مجبور ہو کر خالی بیٹھے گا تو ہم کہتے ہیں کہ ایراد اعتراض کے لئے محض فرض کرنا بھانت ابدی کا جو اسکرذ میں داخل ہے کافی ہے کیونکہ فن فلسفہ میں امور جائز الوقوع میں صرف انکو فرض وقوع پر بحث کیجاتی ہے محقق فی الخارج میں فلسفی کو اس سے کچھ غرض نہیں کہ وہ امر وقوع میں آیا یا نہ آیا بلکہ فلسفی قطع نظر وقوع لا وقوع سے صرف مادہ جواز پر برہان قائم کرتا ہے۔ مثلاً فلسفی کہتا ہے کہ اگر زید ایک تولد نہ کرے تو بیک مر لگا کیونکہ صد نامتبر کا تجربہ صحیح و صادق ارباب پر شہادت دے رہا ہے پس اس کے جواب میں یہ ملاحظہ کہ زید نے عہد کیا ہوا ہے کہ میں ہرگز نہ نہیں کھاؤں گا جنت کو اٹھا نہیں سکتا کیونکہ گویا نہ کھانا نہیں چاہتا اور فرض کیا کہ اُسے عہد کیا ہوا ہے کہ میں ہرگز نہ نہیں کھاؤں گا لیکن عند العقل اسکا نہ کرنا اور نہ ناکرنا ہے اس واسطے صنعت منطق میں قضیہ ضروری مطلقہ سے قضیہ نام

مطلقہ کو اخض مطلق قرار دیا گیا ہے مثلاً یہ قضیہ کہ ہر ایک انسان بالضرورت حیوان ہے یعنی حیوانیت ہر ایک انسان کے وجود کو صفت ضروری ہے کہ جو اسکے وجود سے منفک نہیں ہو سکتی یہ قضیہ ضروریہ مطلقہ ہے اور یہ دوسرے قضیہ کہ زید جو کوئل ہے ہمیشہ مقدمہ میں فتح پاتا ہے دائرہ مطلقہ ہے پس یہ جو دائرہ مطلقہ ہے قضیہ ضروریہ مطلقہ ہے ایسا واسطے اخض سمجھا جاتا ہے کہ کو فتح پانا زید کا مثل مفہوم ضروریہ مطلقہ کے جمیع اوقات میں پایا جاتا ہے اور ہمیشہ زید مقدمہ کو جیتا ہے لیکن اُس کا جیتنا اور فتح پانا عند النقل ضروری نہ  
 برخلاف قضیہ ضروریہ مطلقہ کے کہ اُس میں دوام نسبت حیوانیت کا انسان سے جو موضوع قضیہ واجب ضروری ہے کیونکہ عقل ہونا اور شکست کھانا زید کا تجویز کر سکتی ہے گو اب تک ایک ظاہری اتفاق سے زید یا انہیں اور نہ کبھی شکست کھائی لیکن کوئی عقل سلیم سب نسبت حیوانیت کا انسان سے تجویز نہیں کر سکتے غرض جو امر عند العقل ممکن الوقوع ہے خارج میں اس کا واقع ہونا شرط نہیں اور نہ وقوع فی الخارج اور امکان فی النفس الامر میں کسی طرح کا ملازم ذہنی ہے پس اسی دلیل سے روح کا انادی ماننا نہ صرف خدا تعالیٰ کے انزلی جلال اور اسکی صفت ربوبیت اور بذر فیوض ہر نیکو صدمہ پہنچاتا ہے بلکہ اُسکی ابدی خدائی اور قدرت نامائی کا بھی جو مدار کار و بار الوہیت ہے بکلی استیصال کر کے اُسکے نام و نشان کو مٹا چاہتا ہے غرض یہ اصول اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات کا دشمن ہے ۛ

ایسا ہی اسکا بد نتیجہ نجات محدود ہے ہر وقت یہ بات یاد دلانا ہے کہ خدائے تعالیٰ بوجہ خالق ہونے کے ناقص القدرت تھا اور بغیر کئی محدودہ کے اُسکی خدائی نہیں چل سکتی تھی اسلئے مجبوراً اُس نے کمائی کو محدود رکھا گویا لوگوں کو اپنی بر قسمتی سے ایک اوجھور اخذ الما جو نجات جاودانی سینے پر تادہ رہی نہ تھا اسلئے اُسکے بر قسمت بندے ہمیشہ کے لئے نجات پانے سے رہ گئے اور اسجگر پر مشیر کا خیر خواہ بنکر کمائی محدودہ کا یہ جواب دینا کہ انسان دائمی کمائی پانے کا حق نہیں کھتا اسلئے پر مشیر اُسکو دائمی کمائی نہیں دیتا ایک نہیں کی بات ہے کیونکہ پر مشیر تو بوجہ اپنے ضعف اور عاجز اور نا طاقتی کے کسی وجہ سے دائمی کمائی دے ہی نہیں سکتا اور نہ ایسی قدرت رکھتا ہے تو پھر اس صورت میں بندہ کے اعمال کا ذکر کرنا ہی فضول ہے کیا بندہ اپنے دائمی ایمان اور وفاداری کی وجہ سے دائمی جزا کا مستحق نہیں ٹھہر سکتا لیکن جب پر مشیر میں طاقت ہی نہیں تو دائمی کمائی کون دیوے اور اگر پر مشیر دائمی نجات دینے کا ارادہ بھی کرے۔ تو کیا کر سکتا ہے۔ اب دیکھو کہ قدر آریہ صاحبان اپنے پر مشیر کی تہاک کر رہے ہیں ہم کو دیکھو کہ باور کریں کہ وہ

اس قدر موٹی بات کو بھی سمجھتے نہیں یا کیونکہ ہم تسلیم کر لیں کہ ان کی انسانی فطرت ایسی مسخ ہو گئی ہے کہ ایسی صاف صاف صداقتیں بھی ان کی طبعی نظر میں غلط دکھائی دیتی ہیں بلکہ سارا موجب قوم اور برادری کے پاس ہے جس کے باعث سے لاکھوں دنیا پرست، خدا کو اور انسانی لپک راہوں کو چھوڑ دیتے ہیں ۞

اسے ز تعلیم دید آوارہ دژ	منکر از فیض بخش ہوارہ
آن قدیر کے کمیت زو چارہ	نزد تو عاجز ست و ناکارہ
بشنوی گر بو بخت روئے	شور قلوبی از ہر سے
انکہ با ذات اول بقا و حیات	چون نباشد بدیع ما آن ذات
واتوانی ست طور مخاوقات	کے خدا میں چنین بود مہیات
کیے پسند و خرد کہ رب قدیر	نا توان باشد و ضعیف و حقیر
نظر سے کن بہ شان ربانی	راور سے ما بہ کن بہ نادانی
ایچہ دین ست و ایچہ آئین ست	کہ خدا نا توان و سکین ست
گر بدین دین و کیش ہستی شاد	بایہ سر را دہی بر باد

**قول ۱۰** - مزار اصحاب فرماتے ہیں کہ (آریہ سماج والوں کے اعتقاد کے رو سے) کتنی شدہ شخص گنتی خانہ سے نکالا جاتا ہے اسکا جواب یہ ہے کہ آریہ سماج کے اصولوں کے موافق کوئی گنتی خانہ علیحدہ عمارت نہیں ۞

**اقول** - سبحان اللہ کیا عمدہ جواب ہے اعتراض قویہ تھا کہ روحوں کو انادی اور قدیم اور پیشہ کی طرح واجب الوجود اور غیر مخلوق بننے سے پریشہ ایسا کمزور اور مجبور ٹھہراتا ہے کہ وہ کسی طرح روحوں کو دائمی نجات دینے پر قادر نہیں ہو سکتا گو را وہ بھی کرے کیونکہ دائمی نجات دینے سے انکی خدائی کا سلسلہ دور ہو جاتا ہے آپ اسکا جواب دیتے ہیں کہ کتنی خانہ کوئی علیحدہ عمارت نہیں جس سے نکالا جائی ناظرین سمجھ سکتے ہیں کہ یکس قسم کا جواب ہے جمالت میں اریوں کا بالاتفاق یہ اصول ہے کہ ہمیشہ کے لئے کسی کی گنتی نہیں ہو سکتی کوئی آثار موبارشی ہو یا مینی ہو بلکہ کچھ مدت تک نجات دیکر پراش دار النجات ہو و اللہ اعلم کی طرف پہنچے جاتے ہیں اور مختلف جنوں میں گردش کرتے کرتے کیڑوں کو ٹیڑوں تک نوبت پہنچتی ۞

تو پر کیا یہ اصول ماسٹر صاحب کو یاد نہیں یا دھستہ لوگوں کو دھوکا دینا چاہتے ہیں اور اگر ماسٹر صاحب کا لفظی نسخہ کے طور پر یہ اعتدال غرض ہے کہ کتنی خانہ کا لفظ کیوں استعمال کیا گیا ہے کیا کوئی ایٹون یا تہران کی زبان عبارت ہے جسے وہ نہ کہنا چاہتے تہذیب صرف ماسٹر کے اقتدار پر افسوس ہوگا بلکہ انکی غیبت محاورہ والی پرچی شست افسوس ہوگا کیا ہنر صاحب نہیں جانتے کہ تمام الفاظ تحقیقی طور پر ہی متعارف نہیں کرتے بلکہ مجازات و استعارات بھی استعمال میں آتے ہیں مثلاً ایک شے کہتا ہے کہ میں ایک بوتل شربت کی پی لی یا ایک ریکی چاولوں کی کہانی تو کیا ماسٹر صاحب اس سے یہ سمجھیں گے کہ اسے بوتل اور ریکی کو ٹکڑے ٹکڑے کر کے کہا لیا ہے اسی طرح خانہ (بادار) کا لفظ کئی محلوں اور موقعوں پر بولا جاتا ہے اور ہر جانیٹون یا تہران کی عبارت مراد نہیں ہوتی سو جس حالت میں آریوں کے نزدیک دنیا دار امتناع ہے تو کیا سچا ہوا اگر مقابل اسکے دوسرے جہان کا نام دار الغات (کلتی خانہ) رکھا گیا۔ اگر اب بھی ماسٹر صاحب کے دل کو کوئی دھمک پڑتا ہو تو کسی اپنے نزدیک بھائی کو پوچھ کر دیکھ لیوین \*

قولہ - مزار صاحب اپنا اعتقاد کریں کہ انہوں نے مانا ہوا ہے کہ انسان بعد مرنے کے نجات پا کر ایک مکان بہشت میں رہے گا جہاں عمدہ باغ خانے لگے یا ہوا ہے اچھی اچھی عورتیں یا حوریں موجود ہیں - نہرین شراب وغیرہ کی جاری ہیں - غرض نجات کی حالت میں ہی دنیاوی سامان موجود ہے اس سے زیادہ کچھ نہیں بلکہ وہ ان وہ باتیں بھی موجود ہوں گی جو بیان ممنوع ہیں - مثلاً شراب اور بہت سی عورتیں مگر ایسا نہیں بلکہ نجات شدہ لوگ بڑے امرا اور خود مختاری کی حالت میں رہیں گے \*

اقول - اسے ماسٹر صاحب آپ یہ بے اصل باتیں منہ سے نکالتے ہوئے کچھ شرم تو کریں اتنا عجیب نہ کیونکر ہضم ہوگا جہاں حب اصول آپ کے نجات یافتہ لوگ ایک نہف مقررہ کے ہند کئی زمانہ سے کان مار کر رہا نہ لہیے جائینگے اور انکے رونے چلانے پر کچھ رحم نہیں کیا جائیگا بلکہ بڑی سختی سے مرضی کے حکم اخراج عمل میں آئیگا اور بڑی ذلت اور رسوائی سے بقول شخصے کہ (پاپست در گرد دست بدست در گرس) گنتی خانہ سے باہر پھینکے جائینگے تو کیا اس وقت ان کے لئے وہ مرگ نرگ کا غمزہ بلکہ اس سے بدتر نہیں ہو جائیگا تو ہر اس مجبور راہ مصیبت کے وقت سختی کہاں رہیگی اور اند کیا ہوگا

آپ کہتے ہیں کہ نجات شدہ لوگ بڑی خوشی اور نازندہ میں رہیں گے اس میں ہے اگرچہ کچھ پر کیا ایسے مقام میں بھی کوئی کامل خوشی تیسرا کہتی ہے جس میں لگا ہوا جانے اور پہرہ دہری مرتبہ کروڑا برسوں کی مصیبتوں کا دغدغہ درپیش ہے اور ہم وہم ہی فکر جان کو کہا رہا ہے کہ اب تھوڑے عرصہ کے بعد بشیار دولتوں اور رسوائیوں کا منہ دیکھنا ہوگا۔ کچھ کپڑے مکھڑے لگتے ملتے بننا ہوگا کچھ ایک گناہ کے بدلے میں لاکھوں جنین بچھکنے ہوگی اور زمانہ دراز اور مدت غیر معین تک دکھوں دردوں کو اٹھانا ہوگا۔ کیا جبکہ اسقدر یقینی اور قطعی طور پر غم درپیش ہے اور غم بھی کیا غم کہ لاعلاج وہ بھی خوش رہ سکتا ہے سو آپ کس منہ سے کہہ سکتے ہیں کہ جس کئی خانہ کا دیدن نہ کر کیا ہے وہ بڑے امند اور خود مختاری اور خوشی کی جگہ ہے آپ کے کئی خانہ سے خدا کی پناہ اگر ایسا ہی پیشور اور ایسا ہی اسکا مکتی خانہ ہے تو یہ بد قسمت زاهدوں عابدوں کے لئے اسجگہ بھی رونا اور اسجگہ بھی رونا ہی ہوگا۔

رہا آپ کا یہ اعتقاد کہ مسلمانوں کی بہشت میں دنیوی نعمتیں بھی موجود ہوں گی تو یہ کچھ اعتراض کی بات نہیں بلکہ اس سے تو آپ کہہ اور آپ کے پیشور کو بہت شرمندہ ہونا چاہئے کیونکہ مسلمانوں کے خداوند قادر اور غنی مطابق نے تو دائمی اور جاودانی طور پر رب کچھ اپنے بے انتہا خزانوں سے عالم آخرت میں قرآن شریف پر ایمان لانے والوں کو عطا کیا ہے اور روحانی اور جسمانی دونوں طور کی نعمتیں مرحمت فرمائیں کیونکہ وہ جانتا تھا کہ اُس کے سچے پرستار اس دنیا میں صرف روح ہی سے اُسکی بندگی اور اطاعت نہیں کرتے بلکہ روح اور جسم دونوں سے کرتے ہیں اور خلقت انسانی کا کمال صرف روح ہی سے ہی پیدا ہوتا ہے بلکہ جسم اور روح دونوں کے امتزاج و اختلاط سے پیدا ہوتا ہے سو اُنے قرآن برداروں کو سعادت نامہ تک پہنچانے کے لئے اور انکو پورا پورا اجر دینے کے لئے نجات جاودانی کی لذت کو دو قسم پر مشتمل کیا اپنے مجواہر ویدار کی لذتیں بھی دین اور اپنی دوسری نعمتیں بھی بخش کر طریح انجریا میں غرض وہ کام کر دکھایا جو اس قدر عظیم الشان تھی خداوند اور غنیوں اور غنیوں اور غنیوں کے لئے ہے کیا آپ کا یہ پیشور غفلت اور بوجھالی ہے لکھا اور اپنی عاجزی اور درویشی اور غلبی اور طاقتی اور بے اختیار کی باعث سے آپ لوگوں کو کسی ٹھکانہ نہ لگا سکا اور نہ کوئی مستقل خوشی پہنچا سکا غرض کچھ بھی نہ کر سکا۔ نہ روحانی نعمتیں ہمیشہ کے لئے دے سکا نہ جسمانی اور دونوں طور سے آپکو ناکام اور نامراد اور محروم اور بے نصیب رکھا اور جبکہ لئے مرنے تھے اور جان شماری کرتے تھے وہ ایسا نامنصف اور بے سمجھ اور

مورکھ اور بچہ لکھا کہ اُسے تنہا ہی روحانی اور بدنی مشقوں کا کچھ بھی تدبیر کیا اور اپنی اُسی سمجھ بوجھ سے غلط فہم  
 و فاداریوں اور جان نثاریوں کو چند روزہ مزووری خیال کنایا کیا ایسے خیال اور طاقت اور سمجھ  
 پریشیر سے مجتہدین بڑھ سکتی ہیں اور صفائی کامل سے کوئی دل بوجھ ہو سکتا ہے ہرگز نہیں بلکہ اُسکی  
 قدرت اور سخاوت اور قدر شناسی کی حقیقت کہنے سے جب آپ کو نیا لون کی روحیں بہت ہی  
 افسوسناک اور نام ہوگی کہ اگر یہی پریشیر اور یہی اُسکی کتنی تھی تو ہنسے خواہ مخواہ کی ٹکریں کیوں مین اور  
 کتنی خاز سے لٹا لے جائیکے وقت ضرور مضمون اس شعر کا رو کر پڑھتے ہونگے ۷

اب تو کچھ سمجھ کے جان تجھ پہ کرینگے قربان ہم تو اس روز کو چھپاتے ہیں جب دل ہی دیا  
 سو خدا نگی کے کام وہ ہیں نہ یہ اور چارہ سازی اور بندہ نوازی اُسکو کہتے ہیں نہ اسکو مع  
 بہ بین لغاوت رہ از کجاست نمانہ کجا

اوسچ تو یہ ہے کہ وید کے رو سے اس کا رہ اور ناقص مکتی کا لٹا بھی آپ لوگوں کے لئے محال ہے اور  
 آپکے پریشیر نے محض اُن کی غرض سے مکتی کے لئے مین ایسی دشواریاں ڈال دی ہیں جو ممکن ہی  
 نہیں کہ آپ لوگ اُن سے مخلصی پاسکین ہذا جب ایک گناہ کے لئے ایک لاکھ اور کئی ہزار جوں کی سزا  
 ٹہری اور ایک طرفہ العین یعنی ایک پلکارہ ہی خدا تعالیٰ سے غافل ہونا گناہ ٹھہر تو پھر مکتی پانے کی  
 کون سی سادہ بات ہی ہو اگر آپ لوگ حقیقت جال کو سوچیں تو اپنی نوا میدی کی حالت کو دیکھ کر  
 ماتم کریں اور سوگ مین بھیجیں کیونکہ پریشیر نے تو ایک طرح سے مکتی دینے سے آپ لوگوں کو جواب دیدیا  
 ہے کیونکہ نہ نومن تیل ہو گا نہ راو صا ناچگی سکیا اس زندگی موجودہ مین کوئی شخص آپ لوگوں مین سے  
 وعدے کر سکتا ہے کہ میں نے کبھی کسی قسم کا گناہ نہیں کیا نہ صغیرہ نہ کبیرہ اور نہ کبھی جھوٹ زبان پر آیا  
 اور نہ کبھی کیو زبان یا ناقد یا انکھ وغیرہ سے ستایا اور نہ کبھی مال ناجائز کھایا اور نہ کبھی ایک سکینڈ بھی  
 اپنے پریشیر کو جھلایا اور نہ کسی اور قسم کا گناہ یا بد خیال دل مین آیا مین جانتا ہوں کہ ایسا وعدہ کرنا  
 ممکن ہی نہیں تو پھر کسی آئندہ جوں کا بھی اسی پر قیاس کر لیجئے کیونکہ اس رالف غفلت دنیا مین گناہ  
 انسان کی فطرت کو لگا ہوا ہے اور جیسے فطرتی خواص اس موجودہ زندگی مین آپ سے الگ نہیں ہو سکے  
 ایسا ہی کسی آئندہ جوں مین دنیا مین اگر اُن فطرتی خواص کا بکلی دور ہو جائتا متنع اور محال ہے بعض  
 موٹی سمجھ کے آدمی جبکو باعث اپنی نادانی اور نقصان علی کے گناہ کی فلسفی معلوم نہیں نہ تیار ہوجہ

اپنے کمال و درجہ کی سادہ فہمی کے پیدا خیال کرتے ہو گئے کہ گویا گناہ انہیں دو چار بانوں کا نام ہے کہ انسان  
 اس کا بے زنا یا غویں یا شہادت و روضی پر دیر کرے یا کسی جگہ نہ لگا دے یا کسی کا ہتھکڑی سے اور پھر  
 جب ان چند مرد و اور شہود جرائم کو چھڑکے تو پھر گناہ سے بکلی پاک اور صفا ہو گیا اور اپنے پریشم  
 کو کہہ سکتا ہے کہ اب تیرے حقوق سب میں آکر دیئے اور جو کچھ گناہ میرے پر زاجب تھا اب کچھ  
 میں کر گذر۔ لیکن درحقیقت یہ خیال سراسر غلط بلکہ بہاری گناہ ہے جو انسان اپنے تئیں بے گناہ اور  
 خدا کے قدامت کے سارے حقوق کو اوکڑا کر نوا الا خیال کرے اسیدو سے استباز و ان اور مقدسوں نے  
 طریق تواضع اور فروتنی اور استغفار کو لازم کر دیا اور کہیں کہیں بکلی نیک اور بے گناہ  
 ہوں حضرت مسیح علیہ السلام کو کسی نے کہا کہ اسے نیک اور ستاد تو آپ نے یہ پیارا اور دلکش جواب دیا  
 کہ میں نیک نہیں ہوں میں نے ایک گناہ کیا تو میں نے ان کیوں نیک کہتا ہے۔ سبحان اہل معرفت  
 ابھی انہیں ایک لوگوں کے حصہ میں آئی تھی جنہوں نے کیسے ہی تقدیر کی حالت میں بھی اپنے تئیں  
 بیگناہ اور نیک نہیں سمجھا اور حقیقت میں اس سے بڑے فکر اور کوئی گناہ نہیں کہ اپنے تئیں بے گناہ  
 خیال کیا جائے بلکہ سچ تو یہ ہے کہ گناہ انسان کی شرت کو ایک لازم غیر خفک ہے جس کا ترک صرف  
 رحمت اور مغفرت ابھی کر سکتی ہے نہ کوئی اور چیز را کہ خدا تعالیٰ ہر ایک گناہ پر سزا دینے لگے اور استغفار  
 اور توبہ قبول نہ ہو و فضل شامل حال نہ ہو توبہ کہی بخاستہ نہیں پاسکتا مثلاً اگر یہ سزا بندہ دن کو اصول  
 کو کھڑے پر دیا ہے یعنی جو نون میں ڈالا جائے تو اگر بندہ دن کا پیشتر قطع نظر ایک لاکھ جون کے ایک گناہ  
 کے عوض میں صرف ایک جون کی سزا پر ہی کفایت کرتے تب بھی اس بے انتہا سلسلہ کا انقطاع  
 محال ہے چہ جائیکہ ایک گناہ کے بدلے میں دو لاکھ کے قریب جون بھگتی پڑی اور پھر اس گناہ  
 سے فراغت ہو کر دوسرے گناہ کی سزائے سے سزا دینے سے شروع ہو اور ایک طرف بندہ سزا میں پاتا  
 جائے اور ایک طرف نئے گناہ جو اس کی فطرت کو لگے ہوئے ہیں اور ہر دم اور ہر لحظہ اس سے صادر  
 ہو رہے ہیں اتنا بار کے انبار جمع ہوتے جائیں پس جبکہ حقیقت گناہ یہ ہے اور اس سے غلصی پاتا  
 عند العقل محال ہے تو اس صورت میں ظاہر ہے کہ اگر کشتی یا اس بات پر موقوف ہے کہ کسی قسم کا گناہ باقی نہ رہے  
 اور کسی فوج سے خلاص اور نہ ہو سکے تو انہوں نے کئی پٹے کوئی تھیں نظر نہیں آتے اور فرض کے طور پر  
 اگر ان میں بھی کوئی آریہ ان سب شرائط کو چھڑا کر کے کسی سزا میں کشتی یا جہاز کو توہر بھی کشتی یا جہاز پانا

اسکا رہبر ہوگا کیونکہ حرف تصور سے عرصہ تک کئی غلط فہمی پھیل چکی اور پھر جیسا کہ ہم ابھی بیان کر چکے ہیں پریشراپی تلون مزاجی سے اُس پر سخت اراض ہو کر سخت ذلیل اور رسوا کر کے اُسکو باہر نکال دیا گیا اور چاروں سطح باحقین میں اُسکے مجبوری کی منہ پر لڑی ہوئی اور پاؤں میں ردک کا زنجیر اور گردن میں پریشراپی کی خفگی کا ایک بڑا لمبا سہ ہوگا اور پریشراپی نیکیت کو خواہ وہ اتار دیا کوئی ایسا شی ہو جس پر کوئی دید اُترا ہے یا کوئی دوسرا کھی منی یا بھگت غرض کوئی نہ اُسکو کھینچتے کھینچتے دُنيا کو اُسی گڑھے میں اُلٹا کر کے پھینک دینگے جس سے وہ بچا رہ کر ورنہ برس بلکہ ہزاروں برس تک جان مار کر اور روپیٹ کر اتنا فائدہ اُٹھا لیا تھا کہ یہ آپ لوگوں کا پریشراپی ہے اور یہ اُسکی کہتی ہے اور یہ اُسکا انعام و اکرام ہے اور یہ اُس کا ابتدا و انجام ہے سو ایسے پریشراپی کو دور سے ہی سلام ہے۔ ایسے پریشراپی کے یہ شعر مطابق حال ہے

باروتان چکر دی کہ کئی بدگیران ہم  
حقاک واجب آمد تو احترام کردن

اور اگر اسٹرا صاحب کا اعتراض سے یہ مطلب ہے کہ اسلامی بہت میں صرف دنیوی نعمتوں کا ذکر ہے وصال الہی اور روحانی لذات کا کہیں ذکر نہیں تو ہم اس جگہ کے فیصلہ کرنے کے لئے یہ عمدہ طریق سمجھتے ہیں کہ اسٹرا صاحب کسلی اخبار کے ذریعہ سے پختہ طور پر سمجھو یا اطلاع دین کہ ان میری ہی رائے ہے کہ قرآن شریف میں وصال الہی اور لذات روحانی کا کہیں ذکر نہیں مگر وید میں ایسا بہت کچھ ذکر ہے تو اس صورت میں ہم وعدہ کرتے ہیں کہ صرف تین یا چار سفقہ تک ایک مستقل رسالہ ایسی بارہ میں بغرض مقابلہ دید و قرآن تیار کر کے جہاں تک ہو سکے گا بہت جلد چھپا دیں گے اور سو روپیہ بطور انعام ایک نامی اور فاضل برہم صاحب کے پاس جو اریوں کے بہائی بندہ ہیں امانت رکھ دینگے پھر اگر اسٹرا صاحب بیابندی اپنے چاروں دیدوں کی سنگت کے جنکو وہ الہامی سمجھتے ہیں روحانی لذات اور وصالِ ربانی کے بارے میں جو نجات یا بون کو حاصل ہوگا قرآن شریف کا مقابلہ کر کے دیکھ لائیں اور وہ برہم صاحب اُسکی تائید اور تصدیق کریں تو وہ سو روپیہ اسٹرا صاحب کا ہوگا ورنہ بجائے اُس سو روپیہ کے ہم اسٹرا صاحب سے کچھ نہیں مانگتے صرف یہی شرط کرتے ہیں کہ مغرب ہونیکے حالات میں ایسے وید سے جو بار بار اُنہیں مذمت دلاتا ہے دست بردار ہو کر اسلام کی سچی راہ کو اختیار کر لیں (یہ غالب شکر کا غالب شوی) اور اگر اسٹرا صاحب اس رسالہ کی اشاعت



بعد کیا۔ تک حاضر ہے۔ اور یلیا مضرین کسی اخبار میں اور نہ اپنے کسی رسالہ میں شائع کیا۔ اس سے ناظرین  
آپ لوگ سمجھ جائیں کہ وہ بجا گئے۔

رہا یہ اعتراض کہ شراب جو دنیا میں بھی منوعات اور محرمات میں سے ہے وہ کیونکر بہشت میں  
روا ہو جائیگی اس کا جواب وہی ہے جو اللہ تعالیٰ نے آپ فرمایا ہے کہ بہشتی شراب کو اس دنیا کی خمار  
انگیز شرابوں سے کچھ نہایت نہیں جیسے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔

وَمِنْهَا سَمَرٌ مُّثَمَّرٌ وَنَارٌ كَافُورَةٌ - ان الاثمار لیشربون من حسان کان  
مزاجھا کافوراً عیناً لیشرب بها عباده اللہ یفجر وھما القعب یراء ترجمہ یعنی جو لوگ  
بہشت میں داخل ہونگے ان کا خدا ان کو ایک ایسی پاک شراب پلائے گا جو ان کو کامل طور پر پاک کر دیگی۔  
نیک لوگ وہ جام پینگے جہن کا فوراً میز پر ہے یعنی ان کے دل وہ شراب پسیم غیری کی محبت سے نکلی  
ٹھنڈے ہو جائیں گے۔ وہ کافوری شراب ایک چشمہ ہے جس کو اسمیٰ نبی میں خدا کے بندے پنا شروع  
کرتے ہیں وہ اس چشمہ کو ایسا روان کر دیتے ہیں کہ نہایت آسانی سے بہنے لگتا ہے اور وسیع اور  
فراخ بہرین ہو جاتی ہیں یعنی ریاضات عقیدہ سے سب روکین لگی دور ہو جاتی ہیں۔ اور شیب  
نہر بہریت کا صاف اور ہموار ہو جاتا ہے۔ اور جناب الہی کی  
طرف انقطاع کلی میسر اگر معارف الہیہ میں وسعت تامہ پیدا ہو جاتی ہے۔ اور پھر  
دوسری جگہ فرماتا ہے:-

وَكَا سٍ مِنْ مَعِينٍ - لَا يَصْدَعُونَ عَنْهَا وَلَا يَنْزِفُونَ وَلَا يَسْمَعُونَ فِيهَا نَعْوَا  
وَلَا تَأْتِيهَا إِلَّا قَتِيلًا سَلَامًا سَلَامًا - وجوہ یومئذ نامزۃ الی رہما ناظرۃ  
ومن كان فی هذه اعمیٰ فهو فی الآخرة اعمیٰ واضل سبیلًا - ترجمہ اور  
شراب صافی کے پیلے جو اب زلال میطج مصفا ہونگے بہشتیوں کو دیئے جائیں گے وہ شراب ان سب  
علیوں سے پاک ہوگی کہ دوسرے پیدا کرے یا بہشتی اور بدستی اس سے طاری ہو بہشت میں کوئی  
نعو اور بیودہ بات سننے میں نہیں آئیگی اور نہ کوئی گناہ کی بات نہی جائیگی بلکہ ہر طرف سلام سلام  
رحمت اور محبت اور خوشی کی نشانی ہے سننے میں آئے گا اس دن ہومنون کے منہ تر و تازہ اور بولصوت  
ہونگے اور وہ اپنے رب کو دیکھیں گے اور جو شخص اس جہان میں اندھا ہے وہ اس جہان میں بھی

انصاف ہی ہوگا بلکہ انہوں نے سے بھی کہیں گے اگر اسے اب ان تمام آیات سے غافل نہ ہو کہ وہ بہشتی شرب شرابی  
 شرابوں سے کچھ نہ سبست اور شربت نہیں کھتی بلکہ وہ اپنی تمام نشاط میں ان شرابوں سے بہان  
 اور مخالف ہے اور کسی جگہ قرآن شریف میں یہ نہیں بتلایا گیا کہ وہ دنیوی شرابوں کی طرح انکو سے یا  
 قدریاد اور کیلئے چمکوں سے یا ایسا ہی کسی اور دنیوی بارہ سے بنائی جائیگی بلکہ ارباب کلام الہی میں  
 یہی بیان ہوا ہے کہ اساتختم اس شراب کا محبت اور معرفت الہی ہے جو کو دنیا سے ہی منہ دھو منہ ساتھ  
 بیجا ہے۔ اور یہ بات کہ وہ روحانی اس کو نیکو شراب کے طور پر نظر آجائیگا۔ یہ خدا سے تعالیٰ کے جید و ن  
 میں منہ ایک بھی ہے جو عارفوں پر رکاشات کے ذریعہ سے کھتا ہے اور عقلمند لوگ دوسری  
 علامتہ و آثار سے اسکی حقیقت تک پہنچتے ہیں۔ روحانی امور کا جہانی طور پر تمثیل ہو جانا مکی  
 مقامات قرآن شریف میں بیان کیا گیا ہے۔ جیسا کہ یہ بھی لکھا ہے کہ تسبیح و تفسیر الہی کی باتیں  
 پھلدار و رزقوں کی طرح تمثیل ہونگی اور نیکو اعمال پاک اور صاف نہروں کی طرح دکھائی دیئے اسی کی  
 طرف دوسرے مقام میں اللہ تعالیٰ نے اشارہ فرمایا ہے۔ کلمۃ طیبۃ کثرتہ طیبۃ  
 اصلہا ثابت و فرعہا فی السماء فوئی اکھلا کل حین یعنی پاک کلمات پاک و رزقوں  
 سے مشابہت کہتے ہیں جنکی جڑ مضبوط ہے اور شاخیں آسمان میں اور ہمیشہ اور ہر وقت تر و تازہ  
 پھل دیتے ہیں۔ ایسا ہی ایک مقام میں اللہ تعالیٰ نے امور ایمانیہ کو باغات سے تشبیہ دی ہے اور  
 اعمال صالحہ کو نہروں سے جو اس باغ کے نیچے بہتی ہیں اور اسکی جڑوں کو پانی پہنچا کر اس کو  
 تر و تازہ رکھتی ہیں اور ایک جگہ قرآن شریف میں یہ بھی ذکر آیا ہے کہ جب عارف لوگ بہشت میں  
 کسی قسم کی لذت حسی طور پر پائینگے تو ان کو یقین ہوگا کہ یہ لذات انہیں روحانی لذات سے  
 مشابہ ہیں جنکو ہم دنیا میں عشق اور محبت الہی کی وجہ سے پاتے تھے ایسا ہی قرآن شریف میں بیوں  
 مقامات میں اس بات کا ذکر پایا جاتا ہے کہ عالم آخرت میں جو جہانی طور پر لذات بہشتیوں کو دیا جائیگی  
 حقیقت میں وہ سب روحانی لذات کے اطلاق و آثار ہونگے اگر وہ سب مقامات قرآنی مقامات بحوالہ  
 آیات اسجگہ لکھے جائیں تو اس سال میں بہت سا طویل ہو جائیگا سو ہم جیسا کہ وعدہ کر چکے ہیں اسطر مزید پر  
 صاحب کی درخواست سے یہ سب امور مفصل طور پر کسی الگ رسالہ میں تحریر کونگے۔ اور واضح رہے کہ  
 لذات روحانی کا جہانی طور پر تمثیل ہونا جو بہشت کی نسبت بیان کیا گیا ہے کوئی ایسا امر نہیں ہے جو

تبدیل اور دوزخ میں بھی کچھ جگہ ہے۔ دیکھنا چاہئے کہ عالم رویا اپنے عالم خواب میں بھی (جو اس دوسرے  
 عالم سے بیشتر مشابہت رکھتا ہے) کویا اسکی دوسری شاخ ہے (کیسے امر و مقولہ محسوس طور پر شہود ہوتے  
 ہیں) چنانچہ ہر ایک عقل مند انسان اپنے ذاتی تجربہ سے عالم رویا میں مقولات کا محسوسات کے پیرائے  
 میں تشبیہ و تمثیل پہنچا جاتی جانتا ہے کہ بار بار ہم تم قلم اپنے دوسرے روشنی کی حالت میں جو ایک روحانی امر و عالم  
 رویا میں ایک نہایت سرسبز باغ دیکھتے ہیں۔ ہمیں ہم سیر کرتے ہیں یا محدود میوے ان کا شہادہ کرتے ہیں  
 جبکہ ہم کھاتے ہیں تو کیفیت میں بدیدہی روحانی خوشی اور راحت ہوتی ہے جو جسمانی طور پر ہیکو نظر  
 آجاتی ہے ایسا ہی کہی ہم کی حالت مناسب یا پرہیز یا اعتدال یا کسی روز دروازہ لڑکی کی شکل میں کھاتی تھی  
 ہے یا ناقص اور مکروہ چیزوں کی صورت میں جیسے پاز۔ مولیان یا مرچیں یا بدبودار چیزیں یا جات  
 آمیز کچر وغیرہ کے رنگ میں نمودار ہوتی ہیں غرض یہ بات محققین اور تجربہ مند کے مشاہدات کثیرہ  
 متواترہ سے ثابت ہو چکی ہے جس سے فلسفیوں نے بھی اتفاق کر لیا ہے کہ عالم رویا اور عالم آخرت  
 مرایا متقابلہ کی طرح واقعہ ہیں جو کچھ فطرت اور قدرت الہی نے عالم خواب میں خواص عجیب رکھے ہیں  
 اور جس عجیب طور سے روحانی امور محسوس و مشہود طور پر اس عالم میں دکھائی دیتے ہیں بعینہ ہی حال  
 عالم آخرت کا ہے یا یوں کہو کہ عالم خواب عالم آخرت کے لئے اس عکسی آئینہ کی طرح ہے جو ہو ہو  
 فوٹو گراف اُتار دکھائے اور اسیودہ سے کہا گیا ہے کہ موت اور خواب دو حقیقی بین ہیں جنکا جلیقہ اور  
 شکل اور لوازم اور خواص قریب قریب ہیں اور اگر ہم اسی زندگی دنیا میں عالم آخرت کے کچھ اصرار  
 بغیر ذریعہ الہام اور وحی کے دریافت کر سکتے ہیں تو بس یہی ایک ذریعہ عالم رویا کا ہے سو فائدہ کو  
 چاہئے کہ اگر اس عالم کی کیفیت کچھ دریافت کرنا چاہیں تو عالم رویا پر بہت غور اور توجہ کریں۔ کیونکہ جن  
 عجائبات سے یہ عالم رویا بہرہ وادہ ہے اسی قسم کے عجائبات عالم آخرت میں بھی ہیں اور جلیقہ کی ایک  
 خاص تبدیل وقوعیں اگر عالم رویا پیدا ہو جاتا ہے اور پھر زمین پر عجائبات کھلتے ہیں عالم آخرت میں  
 بھی اسی کے مشابہ تبدیل ہے سو جبکہ خدا میتائے کافانوں عالم رویا میں ہی ہے کہ وہ روحانیات کو  
 جسمانیات سے تشبیہ کرتا ہے اور مقولات کو محسوسات کا لباس پہناتا ہے سو وہی قانون قدرت  
 دوسرے عالم میں بھی سمجھنا چاہئے اور یہ خیال آریوں کا کہ عالم آخرت میں صرف روح کیسی رہ جائیگی  
 اور اسکے ساتھ جسم نہیں ہوگا اور لذتیں ہی صرف روحانی اور معنوی طور پر پہنکی ہیں اس لئے حکم ہے پیر

کوئی دلیل نہیں یہ بات نہایت صاف اور بدیع القوت ہے کہ انسان چھ ترقیات غیر متناہیہ کو لئے  
 پیدا کیا گیا ہے اور فرجہ ان ترقیات کا اسکی وہ جسمی ترکیب ہے جسکو تا دور مطلق نے ایسی حکمت کاملہ  
 سے صورت پذیر کیا کہ تکمیل نفس لائق انسان کے لئے عجیب آثار اس سے مترب ہوئے گویا حکیم مطلق  
 نے روح انسان کو اپنے مراتب عالیہ تک پہنچنے کے لئے ایک ضروری سیڑھی عطا کر دی سو جیسا کہ  
 ظاہر حوائج عالیہ کی کوئی انتہا نہیں رہی بنیاد پر اس سیڑھی کی ہر شکیل و رو کو ضرورت ہو اس سے الگ کیا  
 جائیگا سو اس کے ترقیات تو ایک طرف ہیں علوم حاصل کردہ بھی بغیر شمول جسم کے محفوظ نہیں رہ سکتے کیونکہ ہم  
 دیکھتے ہیں کہ جسم کے موقوف ہونیکے ساتھ ہی انسانیت کے اغفال میں فتور پڑ جاتا ہے مثلاً اگر سر پر  
 کوئی چوٹ لگ جائے جس مقام پر اس چوٹ کا صدر پہنچے اس مقام کی دماغی قوت ساتھ ہی  
 خلل پذیر یا مطلق ہو جاتی ہے اگر کسیو شک ہو تو تجربہ کر کے دیکھ لے پس جبکہ صدر اغفال انسانیت  
 کے لئے جسم کی صحت و درستی نہایت ضروری ہے اور جسمی اختلال کو روحانی اختلال لازم پڑا ہے تو  
 اس سے صاف ثابت ہے کہ ہماری روح بغیر شمول جسم کے انسانی لوازم اور کمالات اور حفظ کمالات  
 کا منظر و مصدر نہیں ہو سکتی ہم دنیا میں صریح دیکھتے ہیں کہ جسم کے آفت زدہ ہونے سے روحانی  
 کاروبار میں تیزی واقع ہو جاتی ہے۔ مجاہدین یعنی سودا گروں اور پاکلوں کی جب جسمی حالت درست  
 نہیں رہتی اور دماغی اعتدال میں کچھ فرق واقع ہو جاتا ہے تو مجرد روح کے ہونے سے اغفال انسانیت  
 ہرگز ان سے صادر نہیں ہو سکتے بعض آدمیوں کو دماغی فتوروں سے اس قدر متاثر دیکھا گیا ہے کہ تمام  
 علوم کیدہ انکو بھول گئے ہیں یا ان تک کہ اپنا نام بھی یاد نہیں رہا اور بار بار دوسروں سے پوچھتے ہیں  
 کہ میرا نام کیا ہے اب جبکہ ایک تھوڑے سے جسمی خلل سے انسانی اغفال میں اس قدر آفتیں پیدا  
 ہو جاتی ہیں تو ہم کس طور سے یقین کر لیں اور کون ہی دلیل ہمارے ماتھے میں ہے جس سے ہم اس بات کے  
 باور کرنے کے لئے بالکل تیار ہو جائیں کہ جب روح جسم سے قطعی طور پر الگ ہو جائیگی تب اس منفردت  
 نامہ سے کوئی ضرر انسانی کمالات کے حاملہ حال نہیں ہوگا ہم جانتے ہیں کہ ضرور ہوگا تجارت بڑی  
 ہمارے لئے دلیل کافی ہے یعنی ہم اپنی آنکھوں سے دیکھ رہے ہیں کہ اختلال جسمانی اختلال روحانی کا  
 موجب ہے اور جسمانی صحت یا مرض کو روحانی صلاح یا فساد پر ایک قوی اثر ہے اب جو شخص اس مہی  
 دلیل کے برخلاف رائے کہتا ہے اور یہ دعوے کرتا ہے کہ انسانیت کاملہ کے خواص بلا ترکیب جسم

جیسا کہ پہلے مجرور روح سے صادر ہو سکتے ہیں تو بالثبوت اسی کی گردن پر ہے جس سے وہ بھی بکد و ش  
 نہیں ہو سکتا کیونکہ تحقیق میں جسے تجاربہ اس بات کی تائید میں انتہا تک پہنچا گئے ہیں کہ عدد و افعال  
 کاملہ انسانیت کے لئے ترکیب جسم مد الروح ضروری ہے اور جب جسم یا تو جسمانی لوازم بھی ساتھ  
 آئینگے ان چونکہ وہ بشری جسم ایک لطیف اور نورانی بدن ہوگا اسلئے اسکے لوازم بھی لطیف اور  
 نورانی ہی ہونگے اب دیکھنا چاہئے کہ قریب بقیاس اور قانون قدرت کے موافق اور دلائل طبعیہ  
 اور طبیہ سے تائید یافتہ اور ثابت شدہ وہ ہشت ہے جسکو قرآن شریف نے نہایت پاکیزگی سے  
 بیان کیا ہے اور براہین شافیہ سے اسکا ثبوت دیا ہے یا وہ وہی اور خلافت قیاس اور نحو میں مکتی خفا  
 جسکا دید میں نوکر ہے یعنی یہ کہ مجرور روح میں پھر کچھ پڑی رہینگے اور پھر کچھ عرصہ کے بعد مکتی خانہ سے  
 باہر نکالی جائینگے کیا انسان کی انتہائی سعادت یہی ہے کہ وہ مجرور روح رہ کر ان بابرکت اور نہایت مفید  
 حواس کو کھو بیٹھے جو اسکی غیرتناہی ترقیات کا موجب ہیں اور پھر اسے بھی کفایت نہیں بلکہ بصیرت  
 پر بصیرت یہ کہ انجام کار مکتی خانہ سے ذلیل کر کے نکالا جائے انصاف کرنا چاہئے کہ کیا ایسی مکتول  
 مکتی پر کوئی فلسفی بران قائم ہو سکتی ہے اور کیا اس حجاب میں اور اس زندگی میں کوئی شافی دلیل ہم کو  
 اس بات پر سکھاتی ہے کہ افعال کاملہ انسانیت جو فوہی ظاہری و باطنی سے وابستہ اور داعی حواسوں سے  
 ظہور پذیر ہیں وہ مجرور روحوں سے صادر ہو سکتے ہیں اگر کسی آریہ کے نزدیک کوئی ایسی دلیل مایہ جاتی  
 ہے جس سے یہ ثبوت مل سکے تو کبروت کے لئے مخفی رکھی ہے واجب دلائل ہم سے ہمیشہ کریں ۔  
 خاکسار مسٹر مرید صاحب جو وہ کئے غانت درجہ کئے ثنا خوان ہیں اور بقول شخصے کہ دیکھا نہ بھالا  
 صدقے کئی خالہ پہلے اس کے ویدوں کی حقیقت معلوم کریں یوں ہی وید وید کر رہے ہیں ان پر  
 تو فرض ہے کہ ضرور اسکا وید کا فلسفہ پیش کریں تا وید کی روٹی ہوئی کشتی کا کوئی گوشہ باقی رہ جائے ۔  
 نادر کے باتو ناگفتہ کار      ولیکن چو گفستی دلیلش بیاہ

قولہ ۔ مزار صاحب اپنے اعتراض کی تفصیل اس طرح فرماتے ہیں کہ اگر تمام ارواح کو اور ایسا ہی اجزا  
 و صغارا جسام کو قدیم اور ابدی اور غیر مخلوق مانا جائے تو انہیں کئی قباحتیں ہیں مصلیٰ ایک تو یہ  
 کہ خدا ایتھالے کے وجود پر کوئی دلیل قائم نہیں ہو سکتی کیونکہ جمالت میں ارواح یعنی جو خود بخود موجود  
 اور ایسا ہی اجزا و صغارا بھی خود بخود ہیں تو ہر طرف جوڑنے جارہے سے ضرورت صانع کی ثابت نہیں

ہو سکتی بلکہ ایک دہریہ بھی جو خدا تعالیٰ کا سرکہ ہے عذر پیش کر سکتا ہے کہ جس حالت میں تھے وہ چیز دنیا  
خود بخود ہونا بغیر اسکا دیر پیش کے آپ ہی ان لیا ہے تو پھر اس بات پر کیا دلیل ہے کہ جوڑنے جاڑنے کر لئے  
پر پیش کی حاجت ہے اسکا جواب یہ ہے کہ ایسی باتیں وہ لوگ کہتے ہیں کہ جنکو نہ تو روح کی ہی کیفیت  
معلوم ہے کہ وہ کیا ہے اور نہ مادہ کی ہی کیفیت کہ وہ کیا چیز ہے ۔

اقول واہ کیا عمدہ جواب دیا ہے اگر اسٹرا صاحب کسی عدالت کے جج ہوں تو خوب ہی پرہیزگار فیصلہ کہیں  
اسٹرا صاحب کی عقل عجیب کے نزدیک جو لوگ خداوند ذوالجلال قادر مطلق کو جمیع عالم کا صانع سمجھتے ہیں اور  
ہر ایک فیض کا مبداء اور ہر ایک وجود کا موجد و قیوم اور ہر ایک سلسلہ کا منتہا اُسی کو قرار دیتے ہیں اور بغیر  
اُسکے ظاہر کرنے کے کسی چیز کا ظہور خود بخود نہیں ہانتے اور بغیر اُسکے پیدا کرنے کے کسی چیز کا اپنا آپ  
ہی پیدا ہو جانا تسلیم نہیں کرتے بلکہ سب چیزوں کا مبداء و مرجع اُسکو جانتے ہیں اور جمیع اجزاء عالم  
کی نسبت ہی اعتقاد رکھتے ہیں کہ وہ اُسی کی ایجاد سے موجود اور اُسی کے سہارے سے قائم اور اُسی کے  
رشحات فیض سے پرورش پایا ہے اُنکو نہ روح کی کچھ کیفیت معلوم ہے نہ مادہ کی بلکہ بقول اسٹرا صاحب  
یہ معرفت روح اور مادہ کی انہیں لوگوں کے حصہ میں آگئی ہے کہ جو اپنی روحوں اور اپنے جسمی مادہ کو  
خدا سے تعالیٰ کی طرح غیر مخلوق اور اپنے اپنے وجود کے آپ ہی خدا خیال کرتے ہیں ۔ اے لا صاحب ؟  
اگر آپ غیر مخلوق ہو کر اپنے پریشیر سے مساوی ہیں تو پھر اپنی خدائی کچھ دکھائیے یا اپنی روح کے  
غیر تنہا ہی زمانوں کی کوئی کہانی ہی سنائیے ورنہ اگر نہ ادھوئی ہی دھوئی ہے تو پھر شخص بول گوی کا  
ثبوت کیا ہوا ہم نہیں جانتے کہ یہ گمان آپ نے کہاں سے حاصل کیا ہے اگر وید کی یہی تعلیم ہے تو  
پھر سنا دی کیوں نہیں کر اویسے کہ آریوں کا پریشیر روحوں کے پیدا کرنے پر قادر نہیں اقصوس آپ  
لوگ کیوں نہیں سمجھتے کہ خدا ایسا چاہے جو اپنی خدائی کے کام چلانے میں کسی غیر کے اتفاقی وجود کا  
محتاج نہ ہو بلکہ جن چیزوں پر وہ خدائی کرتا ہو وہ سب اُسی کے ماتھے سے نکلی ہوں ہاتھ سے تم پر نفس  
تم کیوں نہیں سمجھتو کہ جسکے مقابل پر کر ڈٹا وجود خود بخود چلے آتے ہیں وہ کاسے کا خدا ہے اور  
کون ہی خدائی اُس میں ہے ۔ اے نادان اور سمجھ کے ناقصو خدائی کامل اور پوری خوبی کس  
بات میں ہے آیا اس میں کہ وہ اپنی قدرت سے کچھ نہ کر سکے اور اسکی خدائی دوسروں کو سہارے  
سے چلتی ہو یا اس بات میں کہ وہ سب کچھ کرتا ہو اور اسکی خدائی اُسی کی غیر تنہا ہی طاقتوں سے چلتی

ذرا کیسے چھڑ کر سوچو؟ اپنے ذہن تک پریش ہوئے ایک خالص فکر کو اس کے گہرا ڈھک لچاؤ؟ کھڑا کی  
 ضرورتیں کہاں سے اور کہاں تک ہیں؟ بعض آریہ سماج والے ارواح کے غیر مخلوق اور اپنے وجود  
 کے آپ خدا ہونے کے بابے میں یہ دلیل پیش کیا کرتے ہیں کہ اگر ارواح کی وقت محدود مہتی اور  
 پھر خدائے تعالیٰ کے پیدا کرنے سے موجود ہوئی تو گویا نسبت سے بہت ہو گیا اور ہستی سے ہستی  
 ہونا ایسی روز فہم بات ہے کہ کوئی عقلمند اس کو نہیں مانے گا مگر میں کہتا ہوں کہ یوں تو فاسد اور نقص  
 عقل کے ساری ہوئے خدائے تعالیٰ کو بھی نہیں مانتے لیکن جس شخص کی عقل سلیم ہے اس کو تو خدائے تعالیٰ  
 کے ماننے کے ساتھ ہی اس کی وہ تمام صفات بھی ماننے پڑیں گے جو خدا ان کی خدائی اور الوہیت کے  
 ہیں اور جو شخص خدائے تعالیٰ کی اس نہایت ضروری صفت کو مان لے گا کہ وہ قادر مطلق اور بے انتہاء  
 طاقتوں کا مالک ہے تو پھر ہر اس کی قدرتوں کو اپنی عقل ناقص کے ساتھ موازنہ نہیں کرے گا اور خدائے  
 غیر محدود کی فائزہ تو تو ان کو کسی حد خاص میں محدود نہیں جائیگا اور نیز جب ایک عقلمند دیکھے گا کہ  
 خدائے تعالیٰ ایسا ہی اپنی ذات میں ظہیر العجائب و بلند تر از احاطہ فکر و قیاس ہے جو بغیر اسباب انہوں کے  
 دیکھتا ہے اور بغیر اسباب کا ان کے سنتا ہے اور بغیر اسباب زبان کے بولتا ہے اور بغیر حاجت مہمان  
 و مزد و دون و بخار و دن و آلات عمارت سازی و فراہمی انیوں و پتھروں وغیرہ کے صرف اپنے ارادہ  
 اور حکم کے اشارہ سے ایک طرفۃ العین میں زمین و آسمان بنا سکتا ہے تو بیشک اس بات کا یقین بھی  
 کرے گا کہ وہ قادر خدا ہستی سے ہستی بھی کر سکتا ہے یہی تو خدائی ہے اسے اس وجہ سے تو وہ سرشتی مان  
 اور قادر مطلق اور غیر تنہا ہی قدرتوں کا مالک کہلاتا ہے اگر اس کے کام میں انسانی کاموں کی طرح محتاج  
 باسباب و مواد و اوقات ضروری ہوں تو پھر وہ کس کا خدا ہو اور اس کی خدائی کیونکر چلے۔ کیا اس کے  
 تمام کام بالاتر از عقل نہیں ہیں؟ کیا اس کی عجائب قدیمین میں کرانہ نظر و فکر عقل ناقص  
 انسانی خیرہ رہ جاتی ہے؟ تو پھر کسی حالت ہے کہ جو بات اس کی خدائی کا مدار اور اس کی الوہیت کی  
 حقیقت ہے اسی پر اعتراض کیا جائے اگر اس قسم کے جملہ نہ وہم دل سے اٹھ نہیں سکتے تو پھر ایسے ناکارہ  
 اور عاجز پریش کو ماننا ہی کیا ضرورت ہے اگر خدائے تعالیٰ کی قدرتوں کے بارے میں بھید و غفلت انسانی  
 محیط ہو سکتی تو گویا خدائی کی ساری کیفیت و کم معلوم ہو جاتی اگر عقل انسانی کی نظر ناقص کسی صفت  
 مانی کے اول آخر پر چلے تو وہ صفت محدود ہو جائیگی اور صفت کا محدود ہونا ذات مہمان کے محدود

ہر نیکو مستندم ہے پہلا وہ خدا کیسا ہوا جسکی ساری قدرتوں پر ایک ذرہ مخلوق محیط ہو جائے اور ایسا پریش کر سات کا پریش ہے کہ اگر وہ کسی اپنے امر متخیل کو کہے کہ ہو جا تو کچھ بھی نہ ہو خدا تو انسانی عجیب القدرت کا نام ہے کہ جو اس کے ارادہ سے سب کچھ ہو جاتا ہے جب وہ کسی اپنے امر مقصود کو کہتا ہو کہ ہو جا تو وہ فی الفور اسکی قدرت کا طے سے نقش وجود پڑ جاتا ہے یہ راز نہایت دقیق معرفت کا نکتہ ہے کہ سب مخلوقات کلمات الہیہ میں عیسائیوں نے جب اپنی نادانی سے یہ کہنا شروع کیا کہ حضرت مسیح علیہ السلام کلمۃ اللہ ہیں یعنی انکی روح کلمہ الہی ہے جو شکل بروح ہو گئی ہے تو خدا تبارک نے اس کا یہ معنی جو ابدیہ کہ کوئی بھی ایسی روح نہیں جو کلمۃ اللہ نہ ہو اور جو الہی حکم سے نہ نکلی ہو قل الروح من امر ربی ایسی طرف اشارہ ہے اور یہ بات جو کلمات اللہ بصورت ارواح و دیگر مخلوق جلوہ گر ہو جاتی ہیں یہ خاقیت کے بھیدوں میں سے ایک بھید ہے اور اسرار الہیہ میں سے ایک باب یک نقطہ ہے جسکی طرف کسی انسانی عقل کو خیال نہیں آیا اور خدا تعالیٰ کے پاک اور کامل کلام نے اسکو اپنے الہی نور سے منکشف کیا ہے اور اگر ایسا نہ انا جائے کہ خدا تعالیٰ اپنے ہی کلمہ اور اس سے ارواح اور اجسام کو وجود پذیر کر لیتا ہے تو پھر آخر یہ ماننا پڑے گا کہ جب تک باہر سے اجسام اور رو صین نہ آویں پریش کر کچھ بھی نہیں کر سکتا مگر کیا ایسا کجست پریش ہو سکتا ہے کہ جو حقیقت اپنے گھر سے تو دیوار یہ اور غفل اور عقیدت ہے لیکن کسی عارضی اتفاق سے اسکی خدائی کا وعدہ اچل رہا ہو اگر پریش ایسا ہی ہے تو سب امیدیں خاک میں مل گئیں اور ایسے پریش پر سر ہو نہ کرنا بھی بڑا عرض خطر ہو گا

اور یہ کہنا کہ خدا تعالیٰ کی وہی قدرت قابل تسلیم ہے جو ہماری سمجھ میں آجائے ہم نہیں جانتے کہ اسکا نام جہات رکھیں یا تعصب یا دیوانگی۔ اگر خدا نے تعالیٰ کی قدرتوں میں یہ بھی شرط ہے کہ انسان کے اندازہ فہم سے زیادہ نہ ہوں تو بس ہر اسکی قدرتیں ہر حکمیں۔ قدرت ربانی تو اسکا نام ہے کہ عقل انسانی اس کے اسرار تک نہ پہنچ سکے اگر ہم تم الہی قدرتوں کی تمام و کمال حقیقت پر حاکم کر سکتے ہیں تو گویا ہم نے خدا پر ہی حاکم کر لیا۔ اسے عقل کے نو خریدار و آریو؟ ہم کیوں بیفائدہ ان مسائل کے ساتھ سرگردان رہتے ہو جو ہمارے ذہن کی رسائی سے اونچے ہیں۔ ہم اگر عقلند ہیں تو ہماری عقلندی یہی ہے کہ ہم خدا نے تعالیٰ کی قدرت کے بارے میں صرف اتنا کریں کہ کلمی طور پر بات



تحقیق کر کے دیکھ لیں کہ آیا خدا تعالیٰ کے اُن کاموں پر نظر کر کے جو اب تک اُسے کئے ہیں بابت کا ثبوت پایا جاتا ہے یا نہیں کہ اُس کے عجائب کام اور اُس کی غرائب قدرت ہماری عقل ناقصہ کے دائرہ سے باہر ہیں اور بطور سے اُس کی ربوبیت اور لاید رک طاقت نے صرف اوقات و حاجات انصار و آفات سے غنی اور بے نیاز ہو کر یہ عالم بنا ڈالا ہے اسطرح خیال دوڑانے سے ہماری عقلوں کے پرچلتے ہیں سو ہماری دانشوری یہی ہے کہ ہم اسے کلی طور کی تحقیق سے سبب حاصل کر لیں جو حقیقتات عالم کے اُن پیچ و پیچ رازوں کو جو ہمارے اندازہ عقل اور فہم سے بالاتر ہیں حل کرنے کے لئے اپنے تئیں ناپید کرنا مستعد رہیں ڈاکٹر ہلاک نہ کریں \*

بعض اشخاص یہ کہا کرتے ہیں کہ اگر عقل ہماری اسرار قدرت کو (جو ماخذ علم و حکمت ہیں) سمجھ نہیں سکتی تو پھر وہ کس کام کی ہے اور جا بجا ہم قدرت پر ہی ایمان لا کر اور فکر کو مغل چڑھ کر علوم حکیمہ کیونکر حاصل کر سکتے ہیں۔ یہ اُن کو سمجھ کا پھیر لگا ہوا ہے تقریر مذکورہ بالا ہے ہمارا یہ مطلب ہرگز نہیں ہے کہ کبھی تحقیق و تفتیش سے مزہ پھیر کر ہر جگہ امانا و صدقنا پر ہی کفایت کرنی چاہئے اور نظر اور فکر کو کہیں اور کسی جگہ کام میں نہیں لانا چاہئے بلکہ ہمارا مطلب و مدعا یہ ہے کہ ایسے امور کی روشنائی اور تہنیتی کی امید سے اپنی عقلوں اور فکروں کو ادارہ مست کو جو ہمتیاری بساط پر باہر ہے کیا یہ سچ نہیں کہ بھڑے ایسے لوگ ہیں کہ ناجائز فکروں میں پڑ کر اپنی اُس معین اور مقرر و مست سے جو قدرت نے انکو دے رکھی ہے باہر چلے جاتے ہیں اور اپنی محدود عقل سے کل کائنات کے عمیق رازوں کو حل کرنا چاہتے ہیں سو یہ افراط ہے جیسے بلکل تحقیق و تفتیش سے مزہ پھیر لینا تفریط ہے۔ اللہ جل شانہ فرماتا ہے و انصد فی مشیڈ یعنی اپنی حیا میں تو وسط اختیار کر۔ نہ ایسا فکر کو سمجھ کر لینا چاہئے کہ جو ہزار نکات و لطائف الہیات قابل دریافت ہیں انکی تحصیل سے محروم رہ جائیں اور نہ اعتدال تیزی کرنی چاہئے کہ ان فکروں میں پڑ جائیں کہ خدا تعالیٰ کو کئے پیدا کیا ہے اور یا اُسے اسقدر راجح اور اجسام کس طرح بنا لئے ہیں اور یا اُس نے کیونکر اکیلا ہونے کی حالت میں اسقدر وسیع عالم بنا ڈالا ہے \*

اور اس جگہ یہ بھی واضح ہے کہ ارواح کا حادث اور مخلوق ہونا قرآن شریف میں بڑی ظہری و قاطعی دلائل سے بیان کیا گیا ہے چنانچہ برعایت اجمال و جمل چند دلائل اُن میں سے نمونہ

کے طور پر اس جگہ لکھے جاتے ہیں \*

اول یہ بات بدائت ثابت ہے کہ تمام روحین ہمیشہ در ہر حال میں خدائے تعالیٰ کی ماتحت اور زیر حکم ہیں اور ہر مخلوق ہونیکے اور کوئی وجہ موجود نہیں جسے روح ان کو ایسے کامل طور پر خدائے تعالیٰ کے ماتحت اور زیر حکم کر دیا ہو۔ سو یہ روح ان کے حادث اور مخلوق ہونے پر اول دلیل ہے۔

دوم یہ بات بھی بدائت ثابت ہے کہ تمام روحین خاص خاص استعدادوں اور طاقوتوں میں محدود اور محصور ہیں جیسا کہ بنی آدم کے اختلاف روحانی حالات و استعدادات پر نظر کر کے ثابت ہوتا ہے اور یہ تمیز ایک محدود کو چاہتی ہے جس سے ضرورت محدث کی ثابت ہو کہ (جو محدود ہے) حدوث روح ان کا پایہ ثبوت پہنچتا ہے \*

سوم یہ بات بھی کسی دلیل کی محتاج نہیں کہ تمام روحین عجز و احتیاج کے دماغ سے آلودہ ہیں اور اپنی کمال اور بقا کے لئے ایک ایسی بات کے محتاج ہیں جو کامل اور وفادار عالم اور قیام مطلق ہو اور یہ امر انکی مخلوقیت کو ثابت کرینا لا ہے۔

چہارم یہ بات بھی ایک اولیٰ غور کرنے سے ظاہر ہوتی ہے کہ ہماری روحین اجمالی طور پر ان سب متفرق الہی حکمتوں اور صنعتوں پر مشتمل ہیں جو ابرام علوی و سفلی میں پائے جاتے ہیں اسی وجہ سے دنیا باعتبار اپنے جزئیات مختلفہ کے عالم تفصیلی ہے اور انسان عالم اجمالی کہلاتا ہے یا یوں کہو کہ یہ عالم صغیر اور وہ عالم کبیر ہے پس جبکہ ایک جزئی عالم کے بوجہ پائے جانے پر حکمت کا مونکے ایک صنایع حکیم کی صنعت کہلاتی ہے تو خیال کرنا چاہئے کہ وہ چیز کو نیز کہ صنعت الہی نہو گی جبکہ وجود اپنے عجائبات ذاتی کے رو سے گویا تمام جزئیات عالم کی عکسی تصویر ہے اور ہر ایک جزئی کے خواص عجیبہ اپنے اندر کہتی ہے اور حکمت باخدا ایزوی پر بوجہ اتم مشتمل ہے۔

ایسی چیز جو مظہر جمیع عجائبات صنعت الہی ہے مصنوع اور مخلوق ہونے سے باہر نہیں کہتی بلکہ وہ سب چیزوں سے اول وجہ پر مصنوعیت کی مہر اپنے وجود پر رکھتی ہے اور سب سے زیادہ تر اور کامل تر صنایع قدیم کے وجود پر دلالت کرتی ہے سو اس دلیل سے روح ان کی مخلوقیت صرف نظری طور پر ثابت نہیں بلکہ در حقیقت اجلی بدیہات ہے ماسوا اسکے دوسری چیز کو اپنی مخلوقیت کا علم

نہیں کر دینے فطرتی طور پر اپنی مخلوقیت کا علم کہتے ہیں ایک جنگلی آدمی کی روح بھی ایسا ہی ہے  
 راضی نہیں ہو سکتی کہ وہ خود بخود ہی اسی کی طرف اشارہ ہے جو اللہ تعالیٰ فرماتا ہے البتہ یہ کہ  
 قالوا ابلیٰ یعنی روحوں سے مینے سوال کیا کہ کیا میں تمہارا رب (پیدا کنندہ) نہیں ہوں انہوں  
 نے جواب دیا کہ کیوں نہیں یہ سوال و جواب حقیقت میں اس پیوند کی طرف اشارہ ہے ۔  
 جو مخلوق کو اپنے خالق سے قدرتی طور پر محقق ہے جسکی شہادت روحوں کی فطرت میں نقش  
 کی گئی ہے +

پنجم۔ جسطرح مین باپ اور ماں کا کچھ کچھ جلیہ اور خوبو پائی جاتی ہے اسی طرح روحیں جو خدا تعالیٰ  
 کے ہاتھ سے نکلی ہیں اپنے صانع کی سیرت و خصالت سے اجمالی طور پر کچھ حصہ لیتے ہیں اگرچہ مخلوقیت  
 کی ظلمت و غفلت غالب ہو جانے کی وجہ سے بعض نفوس میں وہ رنگ الہی کچھ پھیکا سا ہو جاتا  
 ہے لیکن اس سے انکار نہیں ہو سکتا کہ ہر ایک روح کی قدر وہ رنگ اپنے اندر رکھتی ہے اور پھر  
 بعض نفوس میں وہ رنگ بد استعمال کی وجہ سے بدنام معلوم ہوتا ہے مگر یہ اس رنگ کا قصور نہیں بلکہ  
 طریقہ استعمال کا قصور ہے انسان کی اصلی قوتوں اور طاقتوں میں سے کوئی بھی بُری قوت نہیں  
 صرف بد استعمال سے ایک نیک قوت بُری معلوم ہونے لگتی ہے اگر کوئی قوت اپنے موقع پر  
 استعمال کی جائے تو وہ ہر امر نفع رسان اور خیر محض ہے اور حقیقت میں انسان کو جس قدر قوتیں  
 دی گئی ہیں وہ سب الہی قوتوں کے اظہار و اثبات ہیں جیسے بیٹے کی صورت میں کچھ کچھ باپ کے  
 نقوش آ جاتے ہیں ایسا ہی ہماری روحوں میں اپنے رب کے نقوش اور اسکی صفات کے آثار  
 آ گئے ہیں جنکو عارف لوگ خوب شناخت کرتے ہیں اور جیسے بیٹا جو باپ سے نکلا ہے اُس سے  
 ایک طبعی محبت رکھتا ہے نہ بناوٹی اسی طرح ہم بھی جو اپنے رب سے نکلے ہیں اُس سے فی الحقیقت  
 طبعی محبت رکھتے ہیں نہ بناوٹی اور اگر ہماری روحوں کو اپنے رب سے طبعی و فطرتی تعلق نہ ہوتا تو پھر  
 سالکین کو اُس تک پہنچنے کے لئے کوئی صورت اور وسیلہ نہ ہوتا اگرچہ دلائل مخلوقیت ابرواح جنکو  
 اللہ جل شانہ نے آپ قرآن شریف میں معقولی طور پر بیان کیا ہے اس کثرت سے ہیں کہ اگر وہ سب جگہ  
 لکھے جائیں تو خود انہیں دلائل کی ایک بڑی کتاب ہو جائیگی مگر ہم بالفعل اسقدر کفایت کرتے ہیں  
 کیونکہ ہم جانتے ہیں کہ طالب حق کے لئے اسقدر کافی ہے +

ابن ہمام اسکا صاحب کچھ خدمت میں باوجود عرض کرنے بہن کرہتے روحان کی مخلوق نیست  
 جس سے انکی کیفیت بکلی ظاہر ہوتی ہے دلائل مندرجہ قرآن شریف کے رو سے بقدر کفایت بیان  
 کر دی ہے اگر ماسٹر صاحب کا یہ بھی کچھ علم الہی سے حصہ کہتا ہے تو انہیں لازم ہے کہ اس وقت  
 بمقابلہ قرآن شریف کے دیکھ کر وہ دلائل عقلیہ پیش کریں جسکے رو سے غیر مخلوق اور غیر محرث ہونا روحان کا  
 ثابت ہوتا ہے بلکہ اسکا ہم کمر گزاریں کرنا چاہتے ہیں کہ بتھریں ہے کہ ماسٹر صاحب بغرض مقابلہ و  
 موازنہ فاسفہ وید و قرآن شریف ہکا اجازت دیں کہ تاہم ایک علیحدہ رسالہ روحان کی مخلوقیت اور  
 انکے خواص اور تقوتوں اور طاقتوں کے بارہ میں اور دیگر نکات اور لطائف علم روح کے متعلق اس  
 شرط سے لکھیں کہ کسی بات اور کسی دلیل کے بیان کرنے میں بیانات قرآنی سے باہر نہ جائیں۔ یعنی  
 وہی دلائل و براہین مندرجہ قرآن شریف سے پیش کریں جو قرآن شریف نے آپ پیش کئے ہیں اور وہی قائل  
 و معارف علم روح لکھیں جو قرآن شریف نے خود کچھ ہیں۔ علیٰ ہذا اقیاس ماسٹر صاحب بھی  
 بمقابلہ ہمارے ایسا ہی کریں یعنی وہ ہی روحان کی غیر مخلوقیت بدلائل عقلیہ ثابت کرنے اور علم مزج  
 کے بیان کرنے میں وید ہی کی شریوں کے پابند رہیں اور وہی دلائل وغیرہ تحریر میں لا دیں جو وید نے  
 پیش کئے ہیں اور ہم دونوں فریق صرف حوالہ آیت یا شری یا کفایت نہ کریں بلکہ اس آیت یا شری کو ہوتا  
 مد ترجمہ و تہ و نشان وغیرہ تحریر ہی کر دیں اسطور کے سبب موازنہ سے غالب اور مغلوب میں  
 صاف فرق کہاجایگا اور جو ان دونوں میں سے حقیقت میں خدا کا کلام ہے وہ کامل طور پر  
 ان باتوں میں عہدہ براہونگا اور اپنے حریف کو شک ناش دیگا اور انکی ذلت اور رسوائی ظاہر  
 کریگا۔ لیکن ہم بطور پیشگوئی یہ بھی کہہ دیتے ہیں کہ ایسا مقابلہ وید سے ہونا ہرگز ممکن ہی نہیں کیونکہ  
 وید اپنے بیانات میں سراسر غلطی پر ہے اور وہ جو انسانی خیالات ہونے کے یہ طاقت اور قوت  
 بھی نہیں کہتا کہ خداوند علیم و حکیم کی پاک و کامل کلام کا مقابلہ کر سکے۔ ناظرین سمجھ سکتے ہیں کہ ہننے  
 علی التساوی یہ شرط پیش کی ہے یعنی اپنے نفس کے لئے اس طرز کے مقابلہ میں کوئی ایسا فائدہ  
 مخصوص نہیں لکھا جس سے فریق ثانی متفع نہ ہو سکتا ہو پس اگر اب بھی ماسٹر صاحب کنارہ کر گئے تو کیا  
 یہ اس بات پر دلیل کافی نہیں ہوگی کہ ان کا وید ان کمالات اور خوبیوں اور پاک سچائیوں سے  
 بکلی جاری اور ضالی ہے ۛ

فعلیہ۔ مرزا صاحب اور قبائل اسلام کا یہی اعتقاد ہے اور قرآن شریف میں آیا ہے۔ کہ جب آنحضرت (محمد صاحب) سے لوگوں نے پوچھا کہ روح کیا چیز ہے تو آپ کچھ نہ بتلا سکے اور اس وقت آیت ازل جوئی کہ اسے نہیں کہہ سکتے کہ روح ایک امر ربی ہے سو مسلمانوں نے تو روح کو کیا سمجھا ہوگا خدا نے اُنکے مادی پر بھی روح کی کیفیت ظاہر نہیں کی اور خدا کا بھی کیا جواب عمدہ ہے کہ روح امر ربی ہے کیا اور چیزیں امر ربی نہیں؟

اقول۔ اس وقت ماطر صاحب کی خوبی فہم اور جلد بازی کا تصور کر کے مجھے ایک حکایت یاد آگئی ہے کہ ایک ایسا شخص کسی شہر میں تھا جو ہمیشہ چپ رہتا تھا آخر اس کی خاموشی سے لوگ اس میں ہمہ تن پڑ گئے کہ یہ کوئی بڑا فاضل اور دانشمند ہوگا اسی خیال سے ایک جماعت کی طرف اس کی خدمت میں حاضر ہونے لگی لیکن اس شخص نے اپنے دل میں سوچا کہ مجھے اپنی عقائد ہی ظاہر کرنے کے لئے کچھ بولنا چاہئے سو جب اُس نے دوچار باتیں ہی منہ سے نکالیں تو تمام لوگ سمجھ گئے کہ اگر اس شہر میں کوئی اور نادان بھی ہے تو اس سے بڑھ کر کبھی نہ ہوگا۔ تب اُسکے ارد گرد سے سب بھاگ گئے اور ساری جماعت متفرق ہو گئی اور وہ اکیللا بکر بہت درد مند ہوا بڑی مصیبت سے ایک رات کاٹی صبح ہوتے ہی اُس شہر سے کہیں کو چلا گیا اور جاتے وقت ایک دیوار پر لکھ گیا کہ اگر میں پہلے اپنے مشکل کو آئینہ میں دیکھ لیتا تو نادانی سے اپنا پروردہ فاش نہ کرتا۔

اسی طرح ماطر صاحب نے بھی اچھا نہیں کیا کہ لاعلمی اور نادانیت اور نا سمجھی کی حالت میں اعتراض کر نیکے لئے زبان کہولی۔ لا ا صاحب میں آپ کی غلطیوں کو کہاں تک اصلاح کرتا جاؤں آپ نے یہ کس سے سُن لیا کہ مسلمان کا یہ عقیدہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو خدا تعالیٰ کی طرف سے علم روح نہیں دیا گیا تھا اور آپ نے قرآن شریف میں کس جگہ اور کہاں دیکھ لیا کہ حضرت مہدوی روح کے علم سے خبیث تھے۔ میں جانتا ہوں کہ آپ کو اپنی عقل ناقص کی شامت سے اُس آیت کے سمجھنے میں دھوکا لگا ہے جو قرآن شریف میں دار ہے اور وہ یہ ہے ویسٹونائے عن المرح قتل الروح من امر ربی وما اوقیتم من العلم الا قليلا الجزء ۵ سورہ بنی اسرائیل اور کفار تجھ سے (اے محمد) پوچھتے ہیں کہ روح کیا ہے اور کس چیز سے اور کیونکر پیدا ہوئی ہے۔ اُن کو ابھدے کہ روح میرے رب کے امر میں سے ہے اور خدا کو اسے کافرو علم روح اور علم اسرار الہی نہیں دیا

گیا کہ کچھ توڑا سا۔ سو اس جگہ اسے ماسٹر صاحب اچکوا پنے نقصان فہم سے یہ غلطی لگی کہ آپ نے اس عبارت کا غلطی کا خطبہ (کہ مکتو علم روح نہیں دیا گیا) آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو سمجھ لیا حالانکہ لفظ ما اوتیتم جبکہ ترجمہ یہ ہے کہ مکتو نہیں دیا گیا جمع کا صیغہ ہے جو صاف دلالت کرتا ہے جو اس آیت کے مخاطب کفار ہیں کیونکہ ان آیات میں جمع کے صیغہ سے کسی جگہ آنحضرت کو خطاب نہیں کیا گیا بلکہ جا بجا واحد کے صیغہ سے خطاب کیا گیا ہے اور جمع کے صیغہ سے کفار کی جماعت کو بیان کیا گیا ہے کہ وہ ایسا سوال کرتے ہیں سو اگر کوئی نرا اندھا نہ ہو تو سمجھ سکتا ہے کہ ان دونوں آیتوں میں دو جمع کے صیغے وار وہیں اول یستلون یعنی سوال کرتے ہیں دوم ما اوتیتم یعنی تم نہیں نہیں دیتے گئے اور یہاں کہ ظاہر ہے کہ یستلون کے صیغہ جمع سے مراد کافرین جنہوں روح کی کیفیت کے بارے میں سوال کیا تھا ایسا ہی ظاہر ہے کہ ما اوتیتم کے صیغہ جمع سے بھی مراد کافر ہی ہیں۔ مگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو تو کسی جگہ جمع کے صیغہ سے خطاب نہیں کیا گیا بلکہ اول مجرد کاف سے جو واحد پر دلالت کرتا ہے خطاب کیا گیا یعنی یہ کہا گیا کہ تجھ سے کفار پوچھتے ہیں نہیں کہا گیا کہ تم سے کفار پوچھتے ہیں۔ پھر بعد اسکے ایسا ہی لفظ واحد سے فرمایا کہ ان کو کہہ دے یہ نہیں فرمایا کہ انکو کہہ دو۔ برخلاف بیان حال کفار کے کہ ان کو دونوں موقعوں پر جمع کے صیغے سے بیان کیا ہے سو آیت کے سیدھے سیدھے معنی جو سابق ماباق کلام سے سمجھ جاتے ہیں اور صاف صاف عبارت سے نکلتے ہیں یہی ہیں کہ اسے محمد کفار تجھ سے روح کی کیفیت پوچھتے ہیں کہ روح کیا چیز ہے اور کس چیز سے پیدا ہوئی ہے سو انکو کہہ دو کہ روح امر بلی ہے یعنی عالم امر میں سے ہے۔ اور تم اسے کافو کیا جانو کہ روح کیا چیز ہے کیونکہ علم روح حاصل کرنے کے لئے ایماندار اور عارف باللہ ہونا ضروری ہے مگر ان باتوں میں سے تم میں کوئی بھی بات نہیں۔

اب ہر ایک نصف سمجھ سکتا ہے کہ نادانی اور شباب کاری کی آمیزش سے کیا کیا نذاتیں اٹھانی پڑتی ہیں۔ غور کرنا چاہئے کہ ان آیات شریفہ متذکرہ بالا کا کیا مطلب صاف صاف تھا کہ کفار کی ایک جماعت نے ان حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے روح کے بارے میں سوال کیا کہ روح کیا چیز ہے تب ایسی جماعت کو حسیا کہ صورت موجودہ تھی بصیغہ جمع مخاطب کر کے جواب دیا گیا کہ روح عالم امر میں سے ہے یعنی کلمہ اللہ یا ظل کلمہ ہے جو حکمت و قدرت الہی روح کی شکل پر



یہ تھا کہ روح عالم پر مبنی ہے نہ اور قیاس میں اور اس کے کار و کیا جانو ایمان لاوتا  
نہیں روح کی کیفیت اس کے علوم معلوم نہیں اور یہ خدا تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ روح عالم  
میں مست سوزن ہے پڑا ہوا جسم نہ اس پر مبنی ہے جس پر پڑا ہوا جسم پر مبنی ہے کہ یہ ایک بڑی  
جہاں ہے صراحت کا بیان ہے اور اس کی تفصیل یہ ہے کہ یہ جو ہے الہی و طور ہے ہاں پیدائش  
کو پیدا کرتی ہے اور دونوں طریقوں کے پیدا کرنے میں پیدا شدہ چیزوں کو الگ الگ نام رکھے جاتے  
ہیں یہ خدا تعالیٰ ہی ہے جو اس طور سے پیدا کرے کہ پہلے اشیاء چیزیں کچھ بھی ہو نہ تو ایسے پیدا  
کرے کہ انہیں علم نہ ہو تو ان میں اس سے اور اگر ایسے طور سے کسی چیز کو پیدا کرے کہ پہلے وہ چیز کسی قدر  
حسرت میں اپنا وجود کرتی ہے تو اس طرح پیدا کرے کہ اس میں علم ہو تو اس کے بعد اس کا وجود

بقیہ حاشیہ یہ بھی ہے اور کوئی چیز نہیں ہے پیدا نہیں ہوئی اور خود بخود ہے سوا خدا تعالیٰ  
ابتدائی حالت کو کہنے کوانی ہے پھر کہہ نہت کے میدان میں یہ کرنا جو نصیب کا ہے جو جہاں  
خود کو کیفیت کا جانگس جیسا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ اللہ تعالیٰ جہاں نہ دافینا اللہ اللہ ہم سننا  
یہ ہے کہ لوگ ہادی راہ میں ہمارے ذکر کیجئے ہم انکو وہ اپنی خاص ہیں آپ کہہ لیں گی جو خود عقل اور قیاس سے  
بہرہ نہیں لے سکتیں اور حقیقت خدا تعالیٰ نے اپنے حبیب عالم کو تین حقہ بخش کر رکھا ہے۔

(۱) عالم نام پر نام ہون اور دیگر جو اس نام ہی کے ذریعہ وراثت نہ لے کر تو اس کو خود ہی کہتا  
(۲) عالم نام پر عقل اور قیاس کے ذریعہ سے بہرہ نہیں لے سکتا ہے۔

(۳) عالم نام پر دنیا میں جو ایسا کتاب اور لایک و فوق الخیالات عالم ہے جو تئیس ہے میں جو حشر  
خبر رکھتے ہیں اور عالم غیر انہیں جو بہرہ لے سکتے ہیں انہیں عقول و طاقت نہیں ہے نہ ہی کئی  
مگر ان میں بعض اور ایسے عالم پر کتاب اور وہی نام لایک نام لکھنا ہے سے اطلاق کرتے ہیں مگر ان میں  
سے اور جسکی عادت اللہ پر ہی مبنی ہے نہ انہیں اور عقل ہے کہ انہیں ان رو پہلے عالموں کے دریافت  
کرتے تھے کہ جہاں اور پر ذکر ہو چکا ہے انسان کو یہ طرح کے حواس و قوتیں عنایت کی ہیں یہ عالم میں  
تیسرے عالم کے دریافت کرنے کے لئے ہے اس میں ان کا فیض مطلق ہے انسان کے لئے ایک ذریعہ رکھا ہے  
اور وہ ذریعہ دینی اور الہام اور کشف ہے جو کسی زمانہ میں لکھی ہوا اور موقوف نہیں رہ سکتا بلکہ  
جس کے لئے دینا ہوا ہے وہ ہمیشہ اسکو پاس ہے میں اور ہمیشہ پاس ہے جس کے جو کہ انسان قیادت



محض سے پیدا کرنا عالم امر مبنی سے ہے اور مرکب چیز کو کسی شکل یا شیت خاص سے تشکیل کرنا عالم خلق سے ہے جیسے اللہ تعالیٰ دوسرے مقام میں قرآن شریف میں فرماتا ہے اَلَا لَہُ الْخَلْقِ وَالْاَمْرِ یٰسَیِّئُ بَسْ اَلْحَاکِمُ عَدَمُ مَحْضٍ سے پیدا کرنا اور مرکبات کو تھوڑا خاص میں لانا دونوں خدا کے فعل میں اور بسیط اور مرکب دونوں خدا یتالی کی پیداائش ہے اب اس طرح صاحب اے دیکھا کہ یہ کیسی اعلیٰ اور عمدہ صلاقت ہے جبکہ ایک مختصر اثر اور چند محدود و مغلطوین خدائیتالی نے او کو دیا اسکے مقابلہ پر اگر آپ وقیعہ کے عقیدہ کو سوچیں تو بقینا شرمندہ ہوں اُنٹا ہی تھوڑا ہے اس وجہ سے تو عینے اچکا ایک خاموش درویش کا قصہ دیا اگر آپ ایسے ایسے فضول اور غامض شہادت کے پیش کرنے سے زبان بند رکھتے تو ہمیں انکی حدیث علی پر وہ شک نہ پڑتا جو اب پڑ گیا ہے بالآخر ہم نے بھی لکھا چاہتے ہیں کہ اگر اس طرح بقیہ حاشیہ غیر محدودہ کے لئے پیدا کیا گیا ہے اور خدائیتالی عیب بخل و ماسک سے بکلی پاک ہے پس اس فحش دلیل کو ایسا خیال بڑانا پاک خیال ہو جو یہ سمجھا جاوے خدائیتالی نے انسان کے دل میں مینون عالموں کے اسرار معلوم کرنا شوق ڈال کر تیر سے عالم کے وسائل وصول سے بکلی اسکو محروم کر دیا پس یہ وہ دلیل ہے جس سے دانشمند لوگ دائمی طور پر الہام اور کشف کی ضرورت کو یقین کر لیتے ہیں اور اربوں کی طرح چار شیون پر الہام کو ختم نہیں کرتے جنکی انند کوئی پانچواں اس کمال تک پہنچا انکی نظر عجیب میں ممکن ہی نہیں بلکہ عقلمند لوگ خدائیتالی کے فیاض مطلق ہونے پر ایمان لا کر الہامی دروازوں کو ہمیشہ بند رکھتے ہیں اور کسی ملائیت اور رکب کو اسکو مخصوص نہیں رکھتے ان اس صراطِ سقیم سے مخصوص کہتے ہیں جس پر شریک شریک چلنے سے یہ برکات حاصل ہوتی ہیں کیونکہ ہر ایک چیز کے حصول کے لئے یہ لازم پڑا ہوا ہے کہ انہیں قواعد اور طریقوں پر عمل کیا جائے جنکی پابندی سے وہ چیز مل سکتی ہے غرض عقلمند لوگ عالم کشف کے عجائبات کو انکار نہیں کرتے بلکہ انہیں ماننا پڑتا ہے کہ جس جو او مطلق نے عالم اول کے ادنیٰ کوئی امر کے دریافت کر نیکیے لئے انسان کو حواس و طاقتیں عنایت کی ہیں وہ تیسرے عالم کے مضمحل اور عیش و شادمانی کے دریافت و حقیقی اور کامل تعلق خدائیتالی سے پیدا ہوتا ہے اور پھر یقینی صرف حاصل ہو کر اس میں نیامیں انوار و نبات نمایان ہو جاتے ہیں کہ ان انسان کو محروم کر کہتا ہے شک و تردید بھی دوسرے دونوں طریقوں کی طرح کہتا ہوا ہو اور صادق لوگ بڑے زور سے اس پر قدم دھرتے ہیں اور اسکو پائے زمین اور اسکے ثمرات حاصل کرتے ہیں عجائبات اس عالم ثالث کے بے انتہا ہیں اور انکو متقابل

صاحب کے دل میں یہ خیال ہے کہ قرآن شریف میں علم روح بایں نہیں لکھا گیا اور وید میں بیان کیا گیا ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو کفایت روح سے کچھ خبر نہ تھی مگر وید کے چاروں رشیوں کو خبر تھی تو اس بات کا تصفیہ نہایت سہل اور آسان ہے اور وہ یہ ہے کہ اسطر صاحب مقابلہ کرنے کے بعد پر ہموار اجازت دین تاہم علم روح کو جو قرآن شریف میں لکھا ہے۔ جس سے سرف کا لہجہ صلی اللہ علیہ وسلم و کمالات قرآن شریف ثابت ہوتی ہے ایک مستقل رسالہ میں مرتب کر کے سچا الٰہیات قرآنی شائع کر دیں اور جب یہ رسالہ ہماری طرف سے چھپ کر شائع ہو جائے تو اس وقت اسطر صاحب پر واجب دلائل یہ ہیں کہ اس کے مقابل پر وید کی شریوں کے ساتھ ایک رسالہ مرتب کریں جس میں روح کے بارے میں وید کی فلاسفی بایں لکھی ہو کہ وہ کیونکر خیر مخلوق اور خدا کی طرح قدیم اور خدا سو اگ چلی

**بقیہ حاشیہ** دوسرے عالم ایسے ہیں جیسے آفتاب کے مقابل پر ایک دائرہ شخص اس بات پر زور لگاتا کہ اس عالم کے اسرار عقلی طاقت سے کبھی منکشف ہو جائیں یہ ایسا ہی ہے جیسے ایک انسان آنکھوں کو بند کر کے مثلاً اس بات پر زور لگاتا کہ وہ قابل رؤیت چیزوں کو قوت شار کے ذریعہ سے دیکھ لے بلکہ عجائبات عالم باطن و باطن سے عقل ایسی حیران ہے کہ کچھ زور نہیں دے سکتی کہ یہ کیا بھید ہے روح کی پیدائش پر انسان کو یوں تعجب کرے اسی بنیامین صاحب کشف پر ایسے ایسے سلسلہ ظاہر ہوتے ہیں کہ ان کی کہ نہ سمجھنے میں کبھی عقل عاجز نہ جاتی ہے بعض اوقات صاحب کشف صدقہ کو سون کے فاصلہ سے باوجود حائل ہوئے بشمار جالون کے ایک چکر کو صاف صاف دیکھ لیتا ہے بلکہ بعض اوقات جین بیداری میں باؤنہ تالی اسکی آواز بھی سن لیتا ہے اور اس سے زیادہ تر تعجب کی یہ بات ہے کہ بعض اوقات وہ شخص ہی اسکی آواز سن لیتا ہے جسکی صورت اس پر منکشف ہوئی ہے بعض اوقات صاحب کشف اپنی عالم کشف میں جو بیداری و نہایت مشابہ ہے ادواح گوشت سے ملاقات کرتا ہے اور عام طور پر ملاقات ہر یک نیکخت روح یا بد بخت روح کے کشف ہو کر طور پر ہو سکتی ہے چنانچہ خود اسمین ٹولٹ رسالہ ہذا صاحب تجزیہ اور یہ امر نہ ہون کے مسئلہ تباہ کی چٹائی کر رہا ہے اور سب سے تعجب کا یہ مقام ہے کہ بعض اوقات صاحب کشف اپنی توجہ اور قوت تاثیر سے ایک دوسرے شخص پر باوجود صدقہ کو سون کے فاصلہ کے باؤنہ تالی عالم بیداری میں ظاہر ہو جاتا ہے حالانکہ اسکا وجود حضری اپنے مقام سے جنبش نہیں کرتا اور عقل کے نزدیک

آئی ہے اور اسے خواص کیا گیا میں دیکھ دو ہاں فرشتوں پر پلازم ہوگا کہ اپنی ہی کتاب سے ہم  
جائیں اور کوئی خود تراشیدہ خیال پیش نہ کریں بلکہ وہی بات پیش کریں جو اپنی کتاب الہامی سے  
پیش کی ہے اور اس آیت یا شری کو جو پتہ خاص حضرت محمد کے بھی ہے تاکہ ناظرین اسے لکھا سکیں کہ اگر اس  
بات اس سے ملے تو یہ ہے یا نہیں ہو اگر اس شرط سے ماٹھ صاحب مقابلہ کر دکھائیں یا کوئی اور شخص جو  
کر دیں کہ تمنا خدا میں سے ہو تو میں وعدہ کرتا ہوں کہ ایسے شخص کو خواہ ماٹھ صاحب ہوں یا ناشی  
اندر مرع صاحب مراد آبادی یا ناشی جو ہوا اس صاحب سکھری آریہ تاج لاہور یا کوئی اور صاحب جو  
اس گروہ میں ملے علم میں ہو وہ نقد بدلہ اور نام دے دے اور یہ روپیہ فرق مخالف کی ترقی خاطر کے لئے  
پہلے ہی کسی فاضل برہم صاحب کے پاس جیسے بالو فوہن چند رائے صاحب دیندے شینو نارائن

**بقیہ حاشیہ** ایک چیز کا دو جگہ ہونا حال ہے سو وہ محال اس عالم ثالث میں ممکن الوجود ہو جاتا ہے  
اسی طرح صد عجاibat کو عارت چشم خود دیکھتا ہے اور ان کو باطن کے انکار سے تعجب پر تعجب  
کرتا ہے جو اس عالم ثالث کے عجاibat سے قطعاً حکم میں تمام عالم ثالث کو چھایا ہوا نہ کہ شفا کو توبہ  
پہنچ کر چشم خود کھلا اور ذوق توبہ کو شاہد کیا اور فرشتوں میں ہوا یا ہو۔ اگر ان سب کی تفصیل کہی  
جائے تو ایک بڑی بہاری کتاب بنا لیتے ہو سکتی ہے ان سب عجاibat میں سے ایک بڑی عجیب  
بات یہ ثابت ہوئی کہ بعض کشتی اور جنگاں خارج میں نام نشان نہیں ہیں محض قدرت غیبی سے ہر  
خارجی کو پکارتے ہیں اگرچہ صاحب نعمات و نصوص دیگر اکثر کارہ و غیبی کے اسرار میں نہیں  
سے اپنے خود گزشتہ قصے اپنی تالیفات میں لکھے ہیں لیکن چونکہ دید و شنید میں فرشتوں سے  
مجرد ان قصوں کی سماعت سے ہر گز کثرت الیقین حاصل نہیں ہو سکتی تھی جو اپنے ذاتی  
مشاہد سے حاصل ہوئی۔ البتہ مجھے یہ ہے کہ میں عالم کثرت میں دیکھتا کہ بعض احکام و قصا و قدرت  
میں اپنے ماتھے سے لکھے ہیں کہ آئندہ زمانہ میں ایسا ہوگا اور یہ اس کو بخاطر انیکے لئے خداوند  
قادر و خلق جہانہ کے سامنے پیش کیا ہے زیادہ کہنا چاہئے کہ مکاشفات اور دیو احیاء میں  
اکثر ایسا ہوتا ہے جو بعض صفات عالیہ یا بلایات انسان کی شکل پیش مل کر صاحب کشف کو نظر آتا ہے  
میں اور مجھے یہ طہر و درجہ الی کہ میں خود خداوند قادر و مطلق ہوں اور یہ امر باکے کہ میں نے پیش کیا  
و مخارفت و سواد الخیرات ہے جس سے کہ میں صاحب کشف و شفا ہوں کہ میں نے پیش کیا ہے

صاحب گئی ہو تری ہیں بطور داشت جمع کرایا جائیگا اور انہیں اختیار ہوگا کہ اگر وہ اپنی راستہ میں  
دیکھیں کہ حقیقت میں اگر یہ صاحب نے دیکھا مقابلہ کر دیکھا یا تو خود بخود بغیر اجازت انہیں اپنے  
اُس آریہ صاحب کے خواہ کر دیں۔ لیکن اگر اس مضمون کو پڑھ کر بھی ہاں صاحب یا اُن کے کسی دوست  
یا علم بہاٹی خاموش بیٹھ اور جھکے ہوئے مقابلہ ایسے رسالہ کی تالیف کے لئے تحریک نہ کی تو بہر تمام ناظرین  
کو سمجھنا چاہئے کہ اُن کی سب کہ وہ زمین ٹیل تھی ہیں اور ہمارے قرون کے طریق پر وہ چلنا ہی نہیں چاہتے  
ہو بلکہ کیا وہ اپنا شہر نہیں ہے کہ اولیٰ شدائے قالی کی پاک کلام اور اسکے کمال نہیں کی نسبت ہنسنا اور  
توسلہ کے کلمات سننے پر لائیں اور جب مقابلہ دید و قرآن کے لئے کہا جائے تو پھر ایسے چُپ ہوں کہ گویا  
دینا ہے کہ نہ کہ گئے۔ ناظرین ہیچ نہیں کہ اس سے بڑھ کر اور کیا معنائی کی بات ہوگی کہ ہم مغلوب ہونے کی

بقیہ صاحبان صاحبہ جمالی جو بے لگت قوت تخیل کے آگے ایسی دکھائی دیتی تھی جو خداوند قادر  
مطلق ہے اس ذات بچوں و بے چگون کے آگے وہ کتاب قضا و قدر پیش کی گئی اور اُسے جو ایک عالم  
کی شکل پیش تھا اپنی قلم کو سُرخ کی دوات میں ڈبو کر اُس سُرخ کو اس عاجز کی طرف چمکا دیکھ  
سُرخ کا قلم کے منہ میں رہ گیا اُس سوس کتاب پر وقف کر دیو اور ساتھ ہی وہ حالت کشیدہ دور ہو گئی  
اور اُنہر کہو لکھ جب خارج میں نکلیا تو کئی نظرات سُرخ کے تازہ تازہ کپڑوں پر پڑے چنانچہ ایک صاحب  
عبدالمناجم جو سنو ریاست پشاور کے رہنے والے تھے اور اُن وقت اس عاجز کے پاس نزدیک ہو کر  
بیٹھے ہوئے تھے دو یا تین قطرے سُرخ کے آنکھ کی ٹوپی پر پڑے پس وہ سُرخ جو ایک امر کشی تھا وجود  
خارجی کو پکڑ کر نظر لگئی اس طرح اوکھی مکاشفات میں جھکا لکھنا موجب نظر مل رہا تھا کہ کیا گیا ہو اور اپنے  
ذاتی تجارب سے ثابت ہو گیا جو بلاشبہ امور کشفیہ کہی کہی مابذہ تعالیٰ وجود خارجی پکڑتے ہیں یہ امر عقل  
کے ذریعہ سے ہرگز نہیں نہیں ہو سکتے بلکہ جو شخص عقل کے گمبھڑ اور غرور میں چھنسا ہوا ہے وہ ایسی  
باتوں کو مستحکم نہیں کر سکتا کہ کیرا سر اور محال و خیالی ملے ہے اور ایسا کہنے والا تو خود کو  
ہے یا دیوانہ یا اسکو سادہ لوحی بلکہ وجہ سے وہ کوا لگا ہے اور باعث نقصان تحقیق بات کی یہ تک  
ہو سکتا ہے جو کہ گمراہ ہے لیکن انہیں تو یہ ہے کہ ان عقل مندوں کو کہی یہ خیال نہیں آتا کہ وہ امور  
جبکی صداقت پر سزا عارف و راستہ ناپو ذاتی تجارب سے شہادتیں مے گئے ہیں اور کبھی ہی میتے  
ہیں اور صحبت گزین پر ثابت کر دیتے کہ لئے بفضلہ تعالیٰ اپنی ذمہ داری لیتے ہیں کیا وہ جو خفیہ امور

حالت میں سو پرہ نقد و ثناء وعدہ کو تہن اور غالب ہر نیکی حالت میں ہم کچھ بھی نہیں مانگتے صرف یہ  
امید رکھتے ہیں کہ کوئی لوح بے راہی کے طریق سے اودم ہو کر سچائی کا طریق اختیار کرے۔ سو اب ہم نظر  
میں گئے کہ کب لاد مرید پر صاحب یا ان کے کوئی اور آریہ بھائی جو اپنی قوم میں امتیاز علی رکھتے  
ہوں ایسی درخواست کرینگے۔ ح

تاسید دئے شود ہر کہ در خوش باشد

قولہ۔ اسطرح اسلام نے اود کی کیفیت کو بھی نہیں سمجھا اور نہ مادی دنیا کو ہی معلوم کیا کہ زمین و  
سورج و چاند وغیرہ کیا ستور ہیں زمین جو کہ رہے اسکی حقیقت اور گردش و گردش وغیرہ جو ہے ان کے  
خلاف ہے سارے مسائل اسلام کے ہیں۔

اقول۔ آپ اس خیال پر اختلاف میں سرسرخ غلطی پر ہیں اور یہ آپ کا قول بالکل جوت اور افترا یا بیخبری نا  
تقیہ حاشیہ میں جو صرف سکرانہ زبان مانیسے باطل میں اور حق بات تو یہ کہ عالم کشف کو عجائبات تو

ایک طرف ہے جو عالم عقل ہے یعنی جس عالم تک عقل کی رسائی ہوتا ممکن ہوا اس عالم کا ہی ایسی تک عقل نے تصنیف  
نہیں کیا اور لاکھوں اسرار الہی پر ڈھیب میں بے پڑی میں کئی عقل مند کو ہوا کہ نہیں سچی ایک فعلی  
کمی جو پیدا ہوا پاک خون پر شہی ہو اور اگر کہہ دیا سبیل خیر و نوحی اور مخرج ہوں انکو ستاقی ہو اسکے اس عیب  
خاصہ پر کوئی دفعی دلیل عقلی نہیں بتلا سکتا کہ وہ اکثر بات میں نکون کو طہر پر پیدا ہوا جاتی ہو اور اسکی اولاد  
صرف کٹر جو تہمیں کہ جو ایک ایک سکندھیں میں میں میں میں میں اس کے لئے نکلتے جاتے ہیں کیا عقل کے  
بر خلاف ہو یا نہیں کہ وہ اور دونوں نوع واحد ہی عقل ہوں اور کچھ تو جیسے ہو ان اس نوع کو کئی خارج ہوں  
ایسا ہی اگر چہ کچھ کو (جو کو پنجاب میں کہی کہتے ہیں) دیکھان کو کا اباد ہو تو اسکا نیچے اور اوپر کا دھڑ دونوں الگ  
الگ ترشے ہیں اور مضطرب حرکت کرتے ہیں اگر قبول بندت یا نہ صاحب روح ہی ہم کی قسم جو اس سے ضرور  
لازم آتا ہے کہ روح و فکر ہو گیا ہو اور اگر وہ حکومت اور جانی ہو جو نہ خیال کہیں اور اسکا تعلق جسم ایسا ہی قبول الکشف  
و برتر از عقل و نہ خیال کہیں جس روح کا محدث برتر از عقل و فہم ہو تو پر لادہ کوئی اعزاز من و موعین ہوتا ان بندت  
و یا نہ کا مذہب جو اکثر اہل اسطرح عقل مند کی عقل ناقص کے تلاش و تلاش پر بہت اعراض و تشویش میں اور انکو کھانکا  
نہایت شرمساری ہو نہ کہ بل کرنا چتر ہو اور یہ انجام کار بہت خوار اور ذلیل ہو کر اس بات کا اقرار کرتے ہیں کہ خلیہ خالی  
بے انتہا و عجیب و غریبے تو کچھ کا طرک انسا کی کام نہیں ہے ہر مردانہ کند کند نادان سیک ابدان کمال بر روی منہ

بے جا کی نسبتاً مناسبہ جواب تعلیم قرآنی کی نسبت ایسا خیال کر رہے ہیں بلکہ تعلیم قرآنی میں بیسی واقعی احتیاج  
 حقانی طور پر کیفیت روح اور اس کے خواص بیان کئے گئے ہیں ایسا ہی زمین و سرج و چاند وغیرہ مادی اشیاء کی  
 نسبت قرآن شریف میں صحیح صحیح اور واقعی بیان مندرج ہے اور ایسے بلند و عین اسرار طبعی و مثبت طبابت  
 و دیگر لطیف فلسفہ اُس میں پائے جاتے ہیں جن کی طرف کسی حکیم یا فلسفی کا ذہن ہیبت نہیں ہو گیا اگر آپ  
 اس میں کچھ بھی آزمائش کرنا چاہیں تو حسبِ تحریک آپ کے ہم ایک ہی سارا میں جیسا کہ قولِ گزشتہ میں ہم وعدہ  
 کر چکے ہیں یہ اور مقابلہ دید و قرآن یہ دونوں طور کے مسائل علم روح و مسائل علم اشیاء وادی قرآن شریف سے  
 لیکر بیان کر سکتے ہیں مگر اسی شرط متذکرہ بالا کے رو سے یعنی یہ کہ جطرح ہم اپنے بیان میں قرآن شریف سے  
 اب ہر جائز میں ایسا ہی بمقابلہ ہمارے آپ بھی کر دکھائیں اور آپ یاد رکھیں کہ ان کی ساری باتیں فضول اور  
 دعویٰ ہی دعویٰ ہیں ورنہ دید تو خالق اور مخلوق میں بھی فرق نہیں کر سکا پھر دوسری صداقتیں کیا بیان  
 کر سکا۔ ایک وید کا دعویٰ تلخ ہی نہ دیکھیں یعنی جو نون کا مسئلہ کہ کقدر مخالف طبعی و مثبت ہی  
 بموجب قرار و وید کے جو لوگ نہایت درجہ کے ذلیل گناہ کرتے ہیں وہ کیرے مکڑے اور حیرت انگیز  
 منہ میں اور انسان کی جان اُن میں کو ملتی ہے جبکہ گناہ کچھ خفیف ہو اب ایک محقق عقل مند سوچ سکتا ہے کہ  
 اگر یہ بات صحیح ہوتی تو اس سے لازم آتا کہ نرون کو نرون کا کثرت سے پیدا ہونا ہمیشہ کثرت گناہوں کے  
 نتائج ہو جائے گا کہ یہ بات بے بدایت نظر سراسر اطل معلوم ہوتی ہے کیونکہ خدا تعالیٰ کا قانون قدرت نسبتاً صاف  
 ہی دیکھا جاتا ہے کہ اکثر کیرے مکڑے اور میٹکین اور چوٹے چوٹے پرزار اور دوسرے جانور جو کم ہوش  
 میں ہی پیدا ہوتے ہیں تو کیا اب یہ خیال ہو سکتا ہے کہ ہمیشہ خلقت خدا کی ہر بات کے دونوں میں ہی کثرت  
 سے گناہ کرتی ہے کسی اور دونوں میں نہیں کرتی دیکھو یہ عقیدہ کقدر علم طبعی کے برخلاف ہے۔ ایسا  
 ہی جمیع اطباء کی تحقیقات سے اکثری طور پر یہ ثابت ہو چکا ہے کہ مرد اور عورت کی دونوں کے منہ سے  
 رطوبت کی پیدا ہونا ہے گویا نہ صاحب فرماتے ہیں کہ وید کے رو سے عورت کا لطفہ جب حمل  
 ہو جاتا ہے اور روح شمع کٹیج کسی بوٹے پر گر گئی ہے اس کو کوئی حرکت کھانے کا عالم ہو جاتی ہے دیکھو یہ کقدر  
 منافی مسائل طبابت ہے۔ ایسا ہی ۱۰۰ میں بھی لکھا ہے کہ اندر نے ایک رشی کی لڑکی کو حمل کر دیا بلکہ آپ  
 ہی اُس کے پیٹ سے پیدا ہو گیا۔ آپ لوگوں کے بزرگ یہ بھی لکھ گئے ہیں کہ بعض رشی کاں کی راہ سے  
 بعض منہ کی راہ سے بعض کسی آفر و دوسرے جوان کے پیٹ سے پیدا ہوئے ہیں ایسا ہی آپکا وید بہت

ایسے خواص چاند اور سورج کی طرف منسوب کرتا ہے جنکی زمانہ حال کی نمی تحقیق نے صاف صاف کمال  
ثبوت تکذیب کی ہے اگر ہم اس وقت وید سے نقل کر کے جو ہمارے سامنے رکھا ہے اُن سب باتوں کو جو  
خلاف سائنس ثابت شدہ طبعی و طبابت و ہیئت اُسین بھری پڑی ہیں لکھیں تو یہ رسالہ ایک بڑی  
کتاب ہو جائیگی ایسے بالفعل ہم اُن تمام امور کو اُس مستقل رسالہ پر موقوف رکھتے ہیں جسکا ہم بشرائط  
مذکورہ بالا وعدہ کر چکے ہیں ۛ

قولہ - آج تک مسلمانوں کو چاند وغیرہ کی حقیقت معلوم نہیں کہ کب نکلتا ہے اور کب چلتا  
ہے - ایک عید ہی آتی ہے تو سب مسلمان شہر میں پڑ جاتے ہیں - کہ چاند کون سے دن  
نکلتا ہے ۛ

اقول - بہلا غنیمت ہے کہ چاند وغیرہ کی حقیقت آپ لوگوں نے تو اچھی طرح سمجھ لی ہے - اسے  
ماہر صاحب میں نہیں جانتا کہ اس قسم کی بیوردہ اور بے اصل باتوں سے آپکا مطلب کیا ہے - اگر  
اس مسئلہ پر چینی سے آپکا مدعا یہ ہے کہ عوام مسلمانوں میں ایسے لوگ لپٹے جاتے ہیں کہ علوم طبعی و ہیئت کو  
بیخبر میں تو میں کہتا ہوں کہ اس وصف کے عوام الناس کس قوم میں نہیں پائے جاتے بلکہ ہندوؤں کے  
عوام پر تو گویا سادہ لوحی و ہم پرستی عجائب پرستی ختم ہے ابھی کسی اخبار میں لکھا تھا کہ ایک ہندو صاحب نے  
ریل کو دیکھ کر جھجک کر اُسے سجدہ کیا کہ تیرا حصہ ملے ہے تو مانا دیو ہی ہے کیا ان لوگوں کی نسبت کہہ سکتے  
ہیں کہ اُن کو بھی طبعی یا فاسفی کی بوہن چھی ہے بہلا آپ ہی فرمائیے کہ ایسے خیالات کے مالک قریب تیس  
حیوانات کے ہیں یا نہیں - کیا جو لوگ آفتاب اور مانتاب سے لیکر زمین کے تمام عناصر ملکہ تہذیب و ادب و دین  
تک بھی پرستش کرتے ہیں اُنکو اس فلسفہ حقہ پر کچھ اطلاع ہے کہ سب چیزیں مخلوق اور ایک صانع قادر کے  
قبضہ قدرت میں ہیں نہ کسی کو نفع پہونچا سکتی ہیں اور نہ کچھ نقصان کر سکتی ہیں ایسا ہی جابجا آریہ جون  
کے علوم کیا بلکہ خواص بھی علوم فلسفیہ سے نکلی بے خبر اور غافل محض لپٹے جاتے ہیں دیکھو ایک طرف آریہ  
لوگوں کی فاسفی یہ بتلاتی ہے کہ گائے جو ایک حیوان ہے سداہو لوگوں کے رو سے کسی زمانہ میں زمین  
کی قوم میں سے ایسے ایک برہمنی تھی اور پھر کسی لمبیدا اور بڑے کام کے ارتکاب سے بھٹنے کہتے ہیں کہ زمانہ  
کے باعث سے سنا ریاب ہو کر گائے کی جان میں آئی - اور پھر دوسری طرف دیکھو کہ اُسی مجر فاسفہ عورت  
کے ہندوؤں کے خیالات میں کہ قدر تنظیم و تکریم عجیب و غریب ہے کہ گویا اُسی کی دم پر کچھ پارہ جانا ہے ان تک

جسکی بزرگی تسلیم کی جاتی ہے کہ اسکے عوض میں کسی انسان کا خون کرنا اُنکے نزدیک کچھ بھی گناہ نہیں  
 بلکہ ثواب کی بات ہے اگرچہ ایسی ایسی حرکات کہیں کہیں اب بھی ہندو لوگ شونہی کی راہ سے کر بیٹھتے ہیں چنانچہ  
 کوکون کا مقام امرتسر کئی قصابوں کو میر جی سے قتل کرنا ایک ایسا تازہ واقعہ ہے جس میں کچھ زیادہ مدت  
 نہیں گزری لیکن سکھوں کے عہد حکومت میں تو بڑے زور شور سے حکم حکام ایسی وارداتیں کرتے تھے جن  
 سکھوں کا دور حکومت پنجاب میں پچاس برس کے اندر اندر شروع بھی ہوا اور ختم بھی ہو گیا اس زمانہ کی تحریریں  
 اور واقعات کے بیانات تائیدی سے یہ پروردگار معلوم ہوتا ہے کہ اس حیوان کے کسی اتفاقی زعم  
 لگ جانے پر ایک بھی کہیں کسی فائدہ کش کے ماتھے سے فوج کئے جانے پر چار ہزار سے کچھ زیادہ مسلمان متفرق  
 مقامات اور وفات میں زمانہ عداوتی سکھوں میں نہایت درد انگیز اور میر جی کے طریقوں سے قتل  
 کئے گئے اور جلائے گئے اور پھانسی دیئے گئے اور اس سکھان شاہی میں ہمیشہ اس منہوس جانور کی کائنات  
 میں ہندوؤں سے ایسی نفسی ظالمانہ حرکتیں ہوتی رہی ہیں یاں تک کہ آخر مظلوموں کی فواد جناب الہی  
 میں بنی گئی اور اس جانور اور اسکے خامیوں پر نغمہ حقیقی کا غضب بھڑکا اور اُسے عنان حکومت ہمیشہ  
 کے لئے ہر یک زبان و مکان سے اُنکے ماتھے سے چھین لی اور ایک ایسی مہذب قوم کو ابر حجت کی طرح  
 دور سے لایا جس میں انسان اور حیوان میں فرق کرنے کی بیجا قین موجود تھیں اور جاکو قابلیت و عیت  
 پروری و ملکداری و قدر شناسی اشرف المخلوقات حاصل تھی اس قوم فاسق اور قابل شکر دینی گوشت  
 برطانیہ کی حکومت پنجاب میں قائم ہونے سے سب مسلمان اس غلاب سے رہائی پا گئے کہ جو بی شرکوں  
 کی طرح ایک مدت مدید سے سکھوں اور ہندوؤں کے ماتھے سے اٹھاتے تھے اور وہ ہزار ہا شریفانِ ان  
 کے خون جو اس ایک حیوان کے عوض میں اُس ظلم حکومت میں بہائے گئے تھے اسی طرح اُن ظالم داروں  
 نام و نشان ہی نہ ادا آرائوں کے خونوں سے بھی زمین شریخ ہو گئی اور گائے پر بھی جو کچھ غضب الہی  
 وارد ہوا اور اب تک ہمیشہ کے لئے وارد ہو رہا ہے اسکے بیان کرنے کی تو کچھ حاجت ہی نہیں

تامل مردانِ حق نامد بہ درد      ہنسِ حق سے را خدا رسوا نہ کر د

اب دیکھو کہ ایک لایق مخلوق جو انسان سے بہتر جاننا اور پہلے آپ ہی اس حیوان کو ایک فائدہ خیز  
 کی بگڑی ہوئی جان قرار دینا اور پھر جسکی ایسی عزت کرنا کہ اسکے ادنیٰ زعم پر ہزار انسانوں کے خون  
 کر نیکو تیار ہو جائے کیا کس قسم کی فلاسفی ہے اگر تلاش کرو تو تمام دنیا میں ایسا و شبیہ جوش ایک حیوان کی



کسی قوم میں ہرگز نہیں پایا جائیگا جیسا کہ ہندوؤں کو گائے کے لئے ہے بعض متعصب برہمنوں کو یہ بھی کہتے ہیں کہ اصل میں گائے کا حرم تو ضعیف یعنی تھا مگر پریش نے اسکو کسی مصالحت سے سخت منراہی شائیدہ پردہ پوشی اور پریش کو ظالم ٹھہرانا اس خیال سے ہے کہ انکے جونا نازعہ میں گائے دراصل انہیں کی بہن بیٹے برہمنی ہے اور برہمن ویدوں کے رو سے ایک ایسی چوہہ قوم ہے کہ کوئی قسم کے گناہ بھی انکو معاف نہیں اور اگر کوئی شودر ہو کر برہمن کی نسبت کوئی بُرا لفظ کہے تو نو سموت میں لکھا ہے کہ اسکی زبان چھیدنی چاہے اور اگر ہندوؤں میں سے بجز برہمن کسی دوسری قوم کا آدمی بے اولاد ہو تو شاسترون کا حکم ہے کہ اپنی عمدت کو برہمن کے پاس بھیج دے اور وہ اس سے ہمجت ہو کر اسکے حاملہ ہو جانے کا فکر کرے ایسا ہی غریب بنش کے عجیب عجیب حقوق برہمنوں کے ہیں جنکو شاسترون نے کہیٹ بندوبست کی طرح برہمنوں کے لئے قائم کر رکھا ہے چنانچہ منوشا ستر اور دوسرے شاسترون کے پڑھنے والوں پر پوشیدہ نہیں اور برہمنوں کا دعوئے ہے کہ یہ سب باتیں وید سے لگی ہیں اور وید میں درج ہیں اور باوانانک صاحب نے سب پورا نون اور شاسترون کو وید کی طرح ایشر کرتہ ہی بیٹے خدا کا کلام ہی جانتے ہیں جیسا کہ وہ اپنے کرتہ میں لکھتے ہیں :-

### قدمت بید پوران کیتان قدرت سرب پچار

یعنی بید پوران شاستر سب خدا کا کلام ہی ہے سو وہ لوگ جو سکھ ہو کر آریہ پانچ ہیں انہیں اور دوسروں کے برابر کیسے سر پر رکھے ہوئے ہیں آپ تو واجب ہے کہ اپنے گوروانانک صاحب کے شبہ پر عمل کر کے سب پر انون کو ایش کا کلام ہی سمجھیں۔ غرض جب منو سموت اور پرانوں کے رو سے ایسی عزت اور ایسے حقوق برہمن کو حاصل ہیں تو پھر درحقیقت ہندوؤں کے پریش نے بہت جیسا کام کیا کہ ایک بھنی کو ایک ادنیٰ گناہ سے سخت منراہی دی درحقیقت ایسی سخت منراہی سے پریش کی عدالت پر بڑا دباؤ لگتا ہے کہ اسنے ایسی سنگین اور سخت منراہی کر غریب برہمنی کو اپنی اصلی صورت سے منہ کر کے قیدیوں کی طرح سخت اور غرض لوگوں کے حوالہ کر دیا جنہیں سے کوئی تو اسکے بچہ کو بھوکا چوڑ کر لے گا دودھ پلا جاتا ہے اور کوئی اسکی ہڈیوں اور چڑکی فکر میں رہتا ہے اور کوئی اسکے بچوں پر جوار کھکدو زات لگائی جان کو مارتا ہے اور کوئی بار بار دی سے انکو زیش اور مجروح کرتا ہے۔ غرض کوئی کسی طرح سے اور کوئی کسی طرح سے آپ نہ کر رہا ہے یا نہ کہ خود آریہ لوگ بھی آپ نہ نہیں کرتے اور غلاموں کی طرح

اُنکی تعمیر و مرمت جاری رکھنے میں اور ہمیشہ تیار رکھ کر سختی پر سختی کرنا شروع کر دیتے ہیں مگر انکا جو کسے  
 اُن پر دوزخاقتات کہ مقابل جنگلی چرند و ان اور پرند و ان کے دیکھا جائے یا دریا کے جانوروں کے  
 مقابل پر دوزن کیا جائے تو حقیقت میں صاحت ظاہر ہے کہ پریشیرنے لگائے کو بڑی سخت سزا دی  
 ہے اور اگر یہ کہہ کر پریشیرنے اسلئے سخت سزا دی کہ ناکندہ کوئی پرہنی ایسا جبرا کا دم نہ کرے تو یہ جواب  
 بھی بوجہ ہے کیونکہ اگر پریشیر کا یہی مطلب ہوتا تو گائے کو انسان کی طرح زبان گویائی دیتا تا وہ بھون  
 کے گھو جا کر اپنی بہنوں کو بھجاتی کہ اسے بہنوں میں حال دیکھو اگر تم ایسا کرو گی تو ہم بھی ایسا ہی مانو گی۔ یا  
 ایسا کرنا کہ پھر جب کبھی گائے آدمی کی جون میں آجاتی تو وہ تمام عیتیں لگائے بننے اور دیکھ دو اٹھنا  
 کی اسکا بیاد دلا دیتا تا وہ پھر کبھی ایسا جبرا کا دم نہ کرتے سوجبکہ پریشیرنے ایسی سخت سزا دی مگر کبھی لکھنے  
 ایسا نہ کیا کہ گائے کو زبان گویائی دیتا یا اسے آدمی کے ہون میں آنے کے بعد اس پہلی چھ عیت  
 جون کی اطلاع کر دیتا تو یہی وجہ معلوم ہوتی ہے کہ ایتنا گائے کی جون کا اند لو نہیں ہوا بلکہ اس  
 گناہ کے نامعلوم ہونے کی وجہ سے اس حیوان کی نسل نے ایسی ترقی کی ہے کہ کوڑا ٹکاٹین زمین پر  
 پھیل گئی ہیں اگر پریشیر سے یہ بد انتظامی ظہور میں نہ آتی تو اس نابکار حیوان کی اعتد ترقی کیوں ہوتی بلکہ  
 گاؤں کا زمین پر نام و نشان نہ رہتا مگر اب بھی اس نخون جن کے کاٹنے کے لئے ایک عمدہ تجویز خیال  
 میں گذرتی ہے اگر آریہ صاحبان اسکو پسند کر لیں تو انکی کوشش سے یہ لائق رحم بہنی اس نخون جن سے  
 مخلصی پاسکتی ہے اور وہ بہہ ہے کہ پنجاب اور ہندوستان کی تمام گاؤں اور بیوں کو ایک ہی جگہ  
 اکٹھا کر کے ایک ہی دفعہ کسی تہ میر سے اس جان فانی سے زاویہ عدم میں بھیجا جاوے اگر پرہنی ہندوؤں کا  
 پریشیر کسی پرہنی کو ایسی سخت سزا دینے کی جرات کرے تو اسکے جہنم دارین بشرطیکہ کسی آدمک سحر  
 کوئی جوڑہ بیل اور گائے کا جدید طور پر نسل جاری کرنے کے لئے منگوایا نہ جاوے کیونکہ اگر آریہ صاحبان  
 ایسا کریں تو گویا پرہنوں کی مرضی ہے کہ اس نخوس جون کو کبھی پرہنوں کو نجات نہ ملے غرض ہر ایک  
 نسخہ بتا دیا ہے آئندہ اسکا کرنا نہ کرنا آریہ صاحبان کے اختیار میں ہے۔

اب زرد عقل نہ کرے کو شرمندہ ہونا چاہے گا کہ کوید کی غلامی نے کس درجہ کی مجنا زہ خیالات تک انکو پہنچا دیا ہے  
 کیا ویدویا کی یہ تعلیم کہ اول ایک چلوں کو بلا لیں وحت ایک فائدہ محرت وار دینا اور پھر سے پلیدار بنا بکار جانور کو دودھ  
 پینے کے لئے عزت دانا۔ اسے بہاؤ آریو بخدا تمہیں سمجھ اور ہریت بخشے متہین زرد غیظا و غضب کو الگ

کر کے سوچنا چاہئے اور عالمانہ منتر ارض کا عالمانہ جواب دینا چاہئے کہ اگر حقیقت یہ ہے کہ ایک نابالغ اور سزا یافتہ عورت ہے تو یہ کیا بات ہے کہ اسکو تکرار اور قائل اعظم بھیجا جائے بلکہ اسکی کل دیکھنے سے بہتر یہ ہونا چاہئے اور ڈونا چاہئے اور دوسرے تو یہ توہر کرنا چاہئے نہ کہ اسکو باکریٹ خیال کر کے صبح آٹھ بجے اسی کا درشن کریں اور نیکے وقت یہی بہرہن کو بھی سنگھاپ کر کے دی جائے اور اگر کسی آدمی کو مزاد اس کے ماتھے سے اتفاقاً ایک ادنیٰ زخم بھی اسکو پہنچ جائے تو جب تک اس آدمی کے ٹکڑہ ٹکڑہ کر لین صبر نہ کرے کیا آپ کے دید کا یہی فلسفہ ہے کیا دید دیا اسی کا نام ہے کیا اسی شخصیت سے مسلمانوں کے عوام پر اپنے اعتراض کیا ہے کہ سورج اور چاند کی اہمیت کیفیت معلوم نہیں بہا آپ بیانا بننا دین کہ قانون انصاف کا جاننا اور سمجھنا زیادہ مقدم ہے یا چاند اور سورج کا آپکے دید کے مسائل ایسے ہیں کہ انہوں نے نہ آپکے پریشی کی کچھ عزت بحال رکھی اور نہ انسان اور حیوان کا فرق قائم رکھا اور نہ قانون انصاف میں سے آپکو کوئی حریف پٹایا جہاں دیکھو بے انصافی ہے جس طرف نظر ڈالو نا حق پرستی ہے۔ اول خدا تعالیٰ کو خالق اور رحیم اور کریم ہونے سے جوابدیا پھر اس کے بندوں کو ہمیشگی نجات سے محروم رکھا الہام کو خواہ خواہ چار شیعوں میں محدود کر دیا الہامی کتاب کا نازل ہونا اسی آریہ دیس کا حق ٹھہرایا گیا سنسکرت پریشی کی زبان مقرر کی گئی۔ تمام مجاہدین اور علما دین کو خواہ وہ کیسے اخلاص سے ہی عبادتہ و بندگی کریں ان چار وید کے دشمنوں کی طرح ملہم اور عارف با بعد ہونے سے ہمیشہ کے لئے جوابدیا گیا کیا یہ باتیں قانون انصاف سے منافی ہیں کیا ان تعلیموں کا بانی مہاتمی نصف مزاج کہہ سکتا ہے کیا کسی عقلمند کے نزدیک یہ بات شان فاضلی تھی سے مناسبت رکھتی ہے کہ وہ ہمیشہ کے لئے اپنی نبوت اور الہام مہابی کا آریہ دیس کے چار شیعین کو ہی ٹہیکہ دے رکھے اور باقی تمام ہندوگان خدا اسکے وسیع اور بادلگون کی ہمیشہ کے لئے اس سے محروم ہیں سورج کتاب کے قانون انصاف یہ بتلایا ہے اس سے دوسری صد اقلوں کی کیا امید رکھیں تمام عارفوں کے نزدیک سورج چاند اور دوسرے اجرام و اجسام کی تناخت سے اصلی غرض یہ ہے کہ اتان مصنوعات پر غور کرنے سے صانع حقیقی کی طرف خیال رجوع کر جائے لیکن جس مذہب میں خدائے تعالیٰ کو صانع کامل ہونے سے بجا جواب دیا گیا اگر اس مذہب میں کوئی شخص طبعی اور ہیت یا دوسرے علوم سے کسی قدر بہرہ بھی حاصل کرے تو اسے کیا فائدہ حاصل ہو گا یہ برکات قرآن شریف میں ہی ہیں کہ اس نے ان تمام علوم طبعی و طبابت و ہیت وغیرہ سے خدا شناسی کے لئے خدمت کی ہے جو حقیقت میں علوم مسلمانوں کے

کام آتے ہیں نہ انہوں نے خدا کو ہی خدا کی سے جو ابد سے رکھا ہے \*

اب ہم پھر اصل کلام کی طرف رجوع کر کے کہتے ہیں کہ اب تک ہم نے ماسٹر مرید صاحب کے قول کی رو میں حضرت عوام مسلمانوں کے مقابل پر عوام ہندو کے خیالات علمی کو بغرض مقابلہ و مزاح نہ پیش کیا ہے لیکن اگر اس صاحب کا اپنی نکتہ چینی سے یہ مطلب ہے کہ عموماً کل مسلمان علوم طبعی و دہیت و ربے پر ہر ہا میں اور یہ علوم ہندوؤں کی وراثت ہے تو اس پچھڑ چھاپا سے اور بھی اس صاحب کو شرمندہ ہونا پڑے گا۔ اہل اسلام وہ قوم ہے جنکو جا بجا قرآن میں یہی رغبت دی گئی ہے کہ وہ فکر اور غرض میں مشغول کریں اور جو کچھ عجائبات صفت زمین و آسمان میں بہرے پڑے ہیں ان سے واقفیت حاصل کریں۔ مومنوں کی تعریف میں خدا کے تعالے فرماتا ہے :-

يَذْكُرُونَ اللّٰهَ قِيَامًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هٰذَا بَاطِلًا - یعنی مومن وہ لوگ ہیں جو خدا سے تعالے کو کھڑے اور بیٹھے اور اپنے بستروں پر لیٹے ہوئے یا کھڑے ہیں اور جو کچھ زمین و آسمان میں عجیب صنعتیں موجود ہیں ان میں فکر اور غور کرتے رہتے ہیں اور جب لطائف صفت الہی اپنے کھلے ہیں تو کہتے ہیں کہ خدا یا تو نے ان صنعتوں کا بیکار پیدا نہیں کیا یعنی وہ لوگ جو مومن خاص میں صفت شناسی اور ہمت دانی سے دنیا پرست لوگوں کی طرح حرف اتنی ہی غرض رکھتے کہ مثلاً اسی پر کفایت کریں کہ زمین کی شکل ہے اور اس کا قطر اس قدر ہے اور اس کی کشش کی کیفیت یہ ہے اور آفتاب اور مانتاب اور دونوں سے اس کو اس قسم کے تعلقات ہیں بلکہ وہ صفت کی کمالیت شناخت کر نیکی بعد اور اس کے خواہش کھننے کے پیچھے صنائع کی طرف رجوع کر جاتے ہیں اور اپنے ایمان کو مضبوط کرتے ہیں اور پھر دوسری جگہ فرماتا ہے :-

يٰۤاَيُّهَا الْحٰكِمَةُ مِنْ اٰيٰتِ سَمٰوٰتٍ اَيُّهَا الْحٰكِمَةُ فَقَدْ اَوْفَىٰ خَيْرًا كَثِيْرًا - یعنی خدا تعالیٰ نے جسکو پرانتا ہے حکمت سے وہ ایسا ہے اور جسکو حکمت دی گئی اسکو خیر نیر دی گئی۔ لیکن پھر چاہے کچھ کہ ان آیات میں مسلمانوں کو کثرت علم و حکمت حاصل کرنی کہ تاکید کی گئی ہے اور حدیث تفسیر میں بھی آیا ہے طلب العلم فرض ہے علیٰ کل مسلم و مسلمہ یعنی علم کا طلب کرنا ہر ایک مسلمان مرد و عورت پر فرض ہے ان کی سچ ہے کہ خدا تعالیٰ نے احکام میں ہر اہل آسان

کرنے کی غرض سے عوام الناس کو عوام اور پکارا ہوا بتلایا ہے اور احتیاج کی رو سے ہر قوم اور ہر طبقہ کے لئے ایک مخصوص کتاب لکھی گئی ہے تاکہ وہ اپنی ضرورت کے مطابق اس کتاب سے استفادہ کر سکیں۔ یہ عوامی کتابیں نہ صرف علم کی ترویج کے لئے بلکہ عوام کی تعلیم کے لئے بھی لکھی گئی ہیں۔ ہر قوم کی اپنی اپنی خصوصیات ہیں اور ہر قوم کے لئے ایک مخصوص کتاب لکھی گئی ہے تاکہ وہ اپنی ضرورت کے مطابق اس کتاب سے استفادہ کر سکیں۔ یہ عوامی کتابیں نہ صرف علم کی ترویج کے لئے بلکہ عوام کی تعلیم کے لئے بھی لکھی گئی ہیں۔ ہر قوم کی اپنی اپنی خصوصیات ہیں اور ہر قوم کے لئے ایک مخصوص کتاب لکھی گئی ہے تاکہ وہ اپنی ضرورت کے مطابق اس کتاب سے استفادہ کر سکیں۔

اس واسطے کہ عوامی کتابیں لکھی جائیں اور ان سے استفادہ کیا جاسکے، ان کتابوں کی لکھی جانے والی زبان سادہ اور عام ہونی چاہئے تاکہ ہر شخص اس سے استفادہ کر سکے۔ عوامی کتابیں نہ صرف علم کی ترویج کے لئے بلکہ عوام کی تعلیم کے لئے بھی لکھی گئی ہیں۔ ہر قوم کی اپنی اپنی خصوصیات ہیں اور ہر قوم کے لئے ایک مخصوص کتاب لکھی گئی ہے تاکہ وہ اپنی ضرورت کے مطابق اس کتاب سے استفادہ کر سکیں۔

لکھنؤ میں سو وہ یہ ہیں \*

صفحہ ۹۲ سے تا صفحہ ۹۸ - عبارت کتابان جدیدہ حصہ

مشم صاحب کا قول ہے کہ مورخان معتبر کے نزدیک یہ بات قرار پائی ہے کہ دسویں صدی میں یورپ  
 غارت درج کی جہالت میں پڑا ہوا تھا اور یہ بات یقینی ہے کہ اس زمانہ میں اہل عرب (یعنی اہل اسلام)  
 نے ملک ہسپانیہ - آئلی میں بہت سے درسے جاری کئے تھے اور ان مدرسوں میں ہزاروں طلباء عیسائی  
 عربی فارسی اور حکمت کی تعلیم پاتے تھے اور پھر ان علوم کو مدارس اسلام سے لاکر عیسائی مدرسوں میں جاری  
 کرتے تھے ہمیں اب اس کا اقرار کرنا چاہئے کہ تمام قسم کے علم یعنی طب و طبعیات و فلسفہ و ریاضی جو دسویں  
 صدی سے یورپ میں جاری ہوئے یہ سب اصل میں اہل عرب مسلمانوں کے فلسفی مدارس سے سیکھے  
 گئے تھے خصوصاً ہسپانیہ کے اہل اسلام بانی فلسفہ یورپ خیال کئے جاتے ہیں اہل اسلام کو علمی ترقی  
 بھی ایسی ہی جلدی حاصل ہوئی جیسے انکو ملکوں مختلفین حاصل ہوئی تھیں۔ رسول سے اصفہان تک  
 اہل عرب کا علم بہت جلد پھیل گیا اور بغداد اور کوفہ اور قاهرہ اور بصرہ اور قیصر اور مراکو اور گوردو  
 اور گرینڈ اور تین شیا اور رسول میں اہل عرب کی حکمت نے بہت جلد رواج پایا حقیقت میں اہل عرب  
 مسلمانوں نے تمام علوم کو نئے سرے سے ترقی دی اور یونان اور روم کے علوم میں دوبارہ جان ڈالی۔  
 نویں صدی سے چودھویں صدی تک عرب کے علم و فضل سے یہ نوز حاصل ہوتا رہا اور اہل یورپ کے  
 تاریکی جہالت سے روشنی علم و عقل میں لایا۔ اگر آٹھواں خلیفہ عبدالرحمان ہسپانیہ میں درسے اور  
 مکتب خانے جاری نہ کرتا تو ہمیں بے شک اہل عرب کے علم و فضل سے منقطع فائدہ نہ ہوتا کیونکہ بغداد  
 اور بخارا اور بصرہ کے مدارس بہت مشہور تھے مگر وہ مستند و مرتب تھے کہ طلبائے یورپ کو وہاں جانے میں  
 بہت وقت پڑتی تھی۔ مذہب اسلام اپنی ترقی کے زمانہ میں ہی نہیں بلکہ اپنی ابتدائی حالت میں ہی اور  
 مذہبوں کی نسبت علم کی طرف بہت مائل تھا آنحضرت نے خود فرمایا ہے کہ جس آدمی میں علم نہ ہو وہ غالب  
 لئے روج ہے یہ تمام عبارت جان پورٹ صاحب کی ہے جو کہنے کا شکر صاحب اور ان کے دوستوں کے ملاحظہ  
 کے لئے اسجد تحریر کیا ہے اس سے منصفین کو ایک حکم شہادت ملتی ہے کہ اہل اسلام ایک علم دوست قوم  
 تھے جسکی فطرت و خمیر میں علم چلا آتا ہے اور جسکی شنا گروہی کے اہل یورپ باوصف ہر فضائل علمی اقرار میں ہیں  
 پھر دیکھنا چاہئے کہ یہی صاحب ڈیون پورٹ اپنے رسالہ مذکورہ کے صفحہ ۲ سے صفحہ ۳۵ تک قرآن

شریف کی بدین الفاظ تشریف و مدح کرتے ہیں۔ چنانچہ اصل عبارت اُن کی لکھی جاتی ہے اور وہ یہ ہے :-

”مسلمان قرآن شریف کی ایسی عظمت کرتے ہیں کہ عیسائیوں نے اپنی انجیل کی کبھی ایسی تکریم ہوتے نہیں دیکھی قرآن شریف میں صرف احکام مذہبی و تہذیب اخلاق ہی کا ذکر نہیں بلکہ گن صاحب کا قول ہے کہ اوقیانوس سے لگاتار قرآن شریف مجموعہ قوانین مانا جاتا ہے۔ قرآن میں قوانین دیوانی و زبرداری و سلوک باہمی پائے جاتے ہیں اور وہ مسائل نجات روح و حقوق عامہ و حقوق شخصی نفع رسانی خلافت و غیرہ پر حاوی ہے منجملہ محاسن خوبون قرآن کے جسہ اہل اسلام کو ناز کرنا سجا ہے دو باتیں نہایت عمدہ ہیں اول قرآن شریف کی وہ خوش بیانی جہیں خدا تعالیٰ کا ذکر ہے اور جسکے سننے سے آدمی کے دل و ایک طرح کا اثر پیدا ہوتا اور خوف آتا ہے۔ دوسرے قرآن تمام اُن خیالات سے ستر ہے جو خلاف تہذیب خیال کئے جاسکتے ہیں اور اسکے تمام اصول ایسے ہیں جو کوئی اُن میں سے خلاف عقل نہیں مگر انہیں کرم عیب یہودیوں کی مقدس کتابوں میں اکثر واقعہ ہیں۔ اسلام ایک ایسا مذہب ہے جسکے اصول میں ہر کو اتفاق ہے اور کوئی ایسی بات نہیں جو زبردستی مان لینی پڑے اور سمجھ میں نہ آوے“ فقط

یہ بیان قرآن شریف کی نسبت تو جان ڈیون پورٹ صاحب کا ہے اور ایسا ہی کارل صاحب اپنی کتاب کی جلد ۴ صفحہ ۲۱۴ میں لکھتے ہیں کہ قرآن شریف کے پڑھنے سے صاف ثابت ہوتا ہے کہ وہ صادق کا کلام ہے اور صداقت سے پڑھتے اب دیکھئے کہ یورپ کے بڑے بڑے فلاسفہ جسکے گھر میں گویا آج طبی اور طبیعت نے جنم لیا ہوا ہے اور جو سوچ اور چاند و غیر کی کیفیت آپ لوگوں سے بہتر جانتے اور سمجھتے ہیں وہ کہ قدر قرآن شریف کے معقولانہ مسائل کے قائل اور مدح ہیں اور کیسی اپنی صاف طبعی کیر جہ سے صاف اقرار کرتے ہیں کہ قرآن شریف کے مسائل علوم عقلیہ کے خلاف نہیں ہیں اور کوئی اُمین ایسا اعتقاد نہیں جو زبردستی ماننا پڑے جس حالت میں ایسے لوگ جو فلاسفی کے پتے خیال کئے جاتے ہیں قرآن شریف کے حکیمانہ طور و طریق کی کھلی کھلی شہادتیں دیتے ہیں تو پھر اگر آپ اسے ماطر صاحب یا آپکا کوئی اور عجایب جنکی آنکھیں انہیں لوگوں کے علوم پڑھنے سے کچھ کچھ کھلی ہیں اور یہی لوگ آپکے معلم و رشتا وہیں فضائل قرآنی سے انکاری ہیں تو اس سے قرآن شریف کا کیا نقصان ہے اور بیچ تو یہ ہے کہ اگر یورپ اور مشرق کے تمام مخالف فضائل قرآنیہ سے انکار کرتے تو بھی کچھ نقصان کی بات

بھٹی نقاب ہر حال نقاب ہی ہے چاہے کوئی انکی روشنی کا اقراری ہوا ہے جو کہ یورپ کے فاضل و مرصا۔  
 علم لوگ اس قدر قابل تحسین ہیں کہ ہندوؤں نے مسیونر گھنٹا میں تالیف کر کے قرآن شریف کے بارے میں  
 شہادت حقہ کو ادا کر دیا ہے اور بات شہار نیم کمان پادریوں کی جو تنخواہ میں پاکر اسلام سے عداوت کرتے ہیں  
 باقی جہد و واقعی دانا اور غلام خیرین ان کے دلوں میں دن بدن محبت اسلام کی پیدا ہوتی جاتی ہے لیکن  
 آپ لوگوں کی نسبت کیا کہیں، اور کیا کہیں اور کیا تحریر میں لادیں کہ ناحق جو جب سرسرخ عداوت و بغل  
 کی راہ سے نکلتے چینیان کرتے ہیں اور حقیقت میں آپ لوگوں کے اعتراض ایسی رنگ کے ہیں کہ جیسے  
 ایک شخص قرعانی سے ناواقف عروص سے جاہل قطع سے بے خبر بڑھ معانی و الفاظ سے بے تیز روشنی ن  
 وز عافات کی شناخت سے نا آشنا محض بلکہ زبان الہی سے محروم مطلق یہ دعوے کر بیٹھے کہ سعدی حانفا  
 شیرازی و طہیر یارابی و فردوسی طوسی و انوری و سنائی و غیرہ شعرائے نامدار بالکل سچ کوئی سخن فہمی سے  
 ناواقف و محروم مطلق تھے اور اس پر دلیل پیش کرے کہ میں انکے اشعار کو سمجھ نہیں سکتا پس آپ  
 لوگوں کا یہی حال ہے خدا تبارک تعالیٰ رحم فرما۔

**قولہ۔** جو لوگ روح اور مادہ کی حقیقت کو سمجھتے ہیں وہ جانتے ہیں کہ یہ سرشتی کرم جو کمزرا صاحب  
 بہت ہی چھوٹے اور نفارت کے نطفوں میں جوڑا جاتا ہے اور فرطے ہیں اتنا بڑا اور عالی شان ہے۔ یہ  
 کہ اس کو سولے اُس چاند سرگبہ اور دانائی کامل کے کوئی نہیں بنا سکتا بنا تا تو رکنا انکی چوٹی  
 سی چوٹی چیز کی بابت کہ یہ سطح نبی لاکھ کا گزروں میں سے ایک لاکھواں حصہ بھی نہیں سمجھ سکتا۔  
 اگر یہ ایسا حقیر کام ہے جس کو صرف جوڑا جاتا ہے تو مرزا صاحب یا کوئی اور شخص جو دعوے کرتا ہو  
 یا مرزا صاحب کی سمجھ میں بڑا طاقت والا ہو تو بڑی چیزوں تیار و غیرہ کو تو کیا بنا دے گا۔ ایک  
 دانہ گندم یا باجرہ کا ہی بنا کر دکھلاوے یا کچھ تھوڑی بہت اُس کی کارگیری کے اصول ہی  
 سمجھائے۔

**قول۔** ہائے ناشر صاحب! آپ کہہ کر کو کھسک گئے ذرا اول غور کر کے میرے سوال کو تو سمجھا تو سخن  
 فہمی ہی تو آپ ہی پر ختم ہے میں نے آپ کو ب اور گرفت کہا تھا کہ خدا نے قادر مطلق کی مانند کوئی دوسرا  
 شخص ہی کوئی صنعت بنا سکتا ہے یا بجز اُس کے کوئی صنعت کا کام اُس کے کاموں سے مشابہ ہو سکتا ہے یہ  
 اعتقاد تو آپ لوگوں کا ہی ہے جس پر میں نے اعتراض کیا تھا میں نے آپ لوگ ہی تو یہ بات کہتے ہیں کہ جو صنعتیں



عالم غیب سے ظہور پذیر ہو رہی ہیں جبکہ دانشمند لوگ کسی ناقص کی طاقت سے بڑتر سمجھ کر ایک صانع کامل اور قادر اور حکیم اور سچی قیوم کی طرف منسوب کرتے ہیں وہ تمام صنعت کے کام نہ عم آپ لوگوں کے اس خداوند کامل اور قادر کے ماتھے سے نہیں نکلے بلکہ اُن میں سے صرف جوڑنا جاڑنا اس کا کام ہے اور باقی سب حکمت اور صنعت کے کام اور طرح طرح کے خواص عجیبہ جو ارواح اور اجسام کی ذات میں پائے جاتے ہیں وہ سب بقول آپ کے قدیم سے خود بخود چلے آتے ہیں جبکہ کوئی موجد اور خالق نہیں اور نہ خالق کی انکو کچھ حاجت و ضرورت ہے سو آپ کے ایسی عقیدہ پر میں معترض ہوا تھا اور اسی وجہ سے میں نے انکو جواب لکھنے کی تکلیف دی تھی کہ جمالت میں آپ نے روحان کے وجود کو جن میں ایسی عجیب صنعتیں اور فاضلین باہمی عالی میں جو اجمالی طور پر تمام دنیا کے عجائبات پختل میں خود بخود یعنی حاجت پر مشیر کے مان لیا ہے ایسا ہی آپ نے اجسام کو اور اُن کے تمام خواص کو جو اُن میں پائے جاتے ہیں خود بخود تسلیم کر لیا ہے تو پھر صرف جوڑنے جاڑنے کے لئے جو ایک ادنیٰ کام ہے کیوں پر مشیر کے وجود کی ضرورت تھری سو آپ سوچیں کہ کیا اس سوال کے جواب میں یہی لکھنا مناسب تھا جو آپ نے لکھا میں تعجب ہوں کہ آپ اس سوال کے جواب پر کس غرض اور کس خیال سے بحث لے بیٹھے کہ ایک دانہ گندم یا باجرہ بھی کوئی دوسرا شخص بغیر پر مشیر کے نہیں بنا سکتا میں آپ سے پوچھتا ہوں کہ اگر کوئی دوسرا شخص گندم یا باجرہ کے دانہ بنانے سے عاجز ہے تو کیا ایسا شخص اُن عجائب حکمت و صنعت کے کام کرنے پر قادر ہو سکتا ہے جو روحان میں پائے جاتے ہیں پر جس حالت میں کوئی شخص اُن عجائب حکمت و غرائب صنعت کے کاموں پر جو روحان یا اجسام میں پائے جاتے ہیں مقابلہ کرنے کی قدرت و طاقت نہیں رکھتا تو پھر اگر آپ تالیف اجسام یعنی خدا تعالیٰ کے جوڑنے جاڑنے کو بوجہ بے نظیر ہونے اُس فعل کے صانع کے وجود کی دلیل ٹہراتے ہیں اور اسی دلیل سے یعنی تالیف اجسام سے ایک مؤلف کی ضرورت سمجھتے ہیں تو پھر روحان میں بھی بوجہ ادنیٰ انکو ماننا پڑیگا کہ اُسجا بھی ایک موجد کی ضرورت ہے کیونکہ جب دو چیزیں ایک ہی صورت اور شکل کی ہوں تو جو احکام ایک پر صادر ہوں وہی احکام دوسرے پر بھی صادر کرنے پڑینگے ورنہ ترجیح بلا مرجع لازم آئیگی اور جب ایک جگہ آپ اس بات کو رد کر کے یسے کہ اگرچہ یہ کام بے نظیر اور انسانی طاقتوں سے بالاتر ہے مگر یہ بھی خود بخود ہے اور پر مشیر کے بنانے کی اس میں ضرورت نہیں پڑی تو پھر اسی صورت اور شکل کے کام کی نسبت دوسری جگہ آپ کیونکہ کہتے ہیں کہ اس میں پر مشیر کی خواہ مخواہ ضرورت پڑ گئی ہے یہ بات صاف ظاہر ہے کہ اگر

پیشتر کے وجود کی ضرورت ہے تو دونوں ضرور کے کاموں میں ہرگی نہیں بلکہ ان میں سے کسی کام کو نہ  
 بھی اسکی ضرورت نہ تھی نہ نہیں چاہئے کیسا مکاروہ ہے اور کس قسم کی سطق ہے کہ آپ تالیف اجسام میں تو  
 یہ دعویٰ کرتے ہیں کہ جو کچھ خدا تعالیٰ سے جڑنا جائزنا طہور میں آیا ہے وہ بے نظیر ہے اور انسان اسکی  
 مثل بنائے پر قادر نہیں اسلئے اس تالیف سے ایک ٹولف کی ضرورت ثابت ہوتی ہے لیکن جب آپ  
 کی خدمت میں عرض کیا جاتا ہے کہ وہی بے نظیری اور انسانی طاقتوں سے بالاتر ہونا ان عجائبات  
 قدرت میں بھی پایا جاتا ہے جو روحوں میں ہیں تو تب آپ سطرط سے منہ پھیر لیتے ہیں کبھی آپکی  
 اس سمجھ پر دو سے یا ہسے کہ آپ دو چیزوں کے مشترک استحقاق کو دیکھ کر ایک چیز کو پیشتر کی مصنوعات  
 سے باہر کہہ لیتے ہیں اور دوسری چیز کو جو ایک ادنیٰ اور عارضی کام ہے اپنے پیشتر رہتا ہے میں۔ مگر ایسا  
 کہی نہیں ہو سکتا اور کسی طور کی محبت آپکے اس مطلب کی تائید نہیں کر سکتی کہ تمام عالم میں سے آوا و عطر  
 خوب خود اور آوا و صابر پیشتر کا محتاج ہے اور یہ جو میں ابھی لکھا ہے کہ اجسام کو جوڑنا جائزنا ایک ادنیٰ کام ہے  
 میں اسلئے لکھا کہ درحقیقت جوڑنے جاڑنے سے کوئی نئی خوبی حاصل نہیں ہوتی بلکہ وہی خواص ارواح و  
 اجسام جو روحوں اور جسموں میں پیچھے ہوئے تھے کھلے کھلے طور پر نظر آجاتے ہیں جیسے ایک تصویر کو  
 جب ایک مصفا شیشہ کے اندر رکھا جائے تو نہایت صفائی اور خوبی سے نقوش اس تصویر کے ظاہر ہوجاتے  
 ہیں سو یہ بات ہرگز نہیں ہے کہ تصویر کو ترکیب نہیں کہنے سے خود آئینہ کوئی ایسا نقش انہیں زیادہ کر دیتا ہے  
 جو پہلے اس میں موجود تھا بلکہ وہی نقوش جو پہلی تصویر میں موجود تھے اور صورت کے ماتھے سے نکلے تھے۔  
 انہیں کو آئینہ نہایت عمدگی اور صفائی سے نمایان کر دیتا ہے سو میں کہتا ہوں کہ اگر اجزاء و اعضاء اجسام  
 میں بطور خود وہ کشش انصال کی خاصیت نہ ہوتی جس سے وہ اکٹھے رہ سکتے ہیں تو آپکا پیشتر جو ناقص اشار  
 وہ خواص اشار نہیں ہے کیا کرتا تھا اور اگر آفتاب کے ایک ٹکڑوں میں جو قبول آپکے خود بخود میں  
 اپنی ذات میں ہی روشن ہونے کی خاصیت نہ پائی جاتی تو کیا فکر اور کس قوت سے پیشتر ان سب کو  
 اکٹھا کر کے تیرا عظم بنا لیتا سو جاننا چاہئے کہ اگر خدا تعالیٰ میں ایجادی قدرت نہیں یعنی اسنے تمام چیزوں  
 اور انکے خواص کو عدم محض سے پیدا نہیں کیا تو صرف بعض بعض ترکیبیں لگا لکر خواص موجود ہوا بلکہ  
 کام لینا کوئی بڑی بات نہیں۔ انسانوں میں سے بھی تو صنایع لوگ اپنے علم خواص کے مطابق  
 طرح طرح کی ترکیبیں اور صنعتیں نکالتے رہے ہیں نہ ان صرف اتنا فرق ہے کہ جسکو علم خواص

بہ حاشیہ۔ اب تک دانشمند لوگوں نے کچھ خواص ارواح و اجسام و اوضاع و احوال پر اطلاع پا کر اور

اشیا زیادہ ہوا اُسے زیادہ ترکیبیں نکالیں اور جو کم ہوا اُسے کم نکالیں سہجانی آدم نے بلاشبہ حیرتناک کام کر دکھائے ہیں اور جہاں کہیں انکو کوئی خاصہ جدیدہ اشیا راوی اور انکی اشکال اور اوضاع یا ان کے ہم اختلاف و امتزاج کا لگایا ہے وہیں انہوں نے اُسی زریعہ سے کوئی کس یا اگر بنا ڈالا ہے چنانچہ سارا جہاں انسان کی عجیب و غریب دستکاریوں سے بہرہ منظر آتا ہے اگر تم گھر میں بیٹھے ہوئے اپنے گھر کی تمام ضروریات سبب خانہ داری پر نظر ڈالو اور جاؤ وغیرہ منقولہ سے لیکر ایک ایک چیز منقولہ پر نظر ڈالو اور دیکھو تو تمہیں معلوم ہوگا کہ وہ سب چیزیں جو تمہارے امیر حیثیت میں کام آتے ہیں انسان کی دستکاریاں ہیں ایسا ہی بری و بخیر سفر و سیر جو کچھ انسان نے اپنی فکر و غور سے صنعتیں ایجاد کی ہیں وہ سیاحوں اور واقفکاروں پر پوشیدہ نہیں ہے

**بقیہ حاشیہ** علوم طبعی بندہ سے مدد لیکر صدراعظمہ عمدہ نگین و ترکیبیں نکالی ہیں اور جیسے جو انسان

علم وسیع ہوتا جاتا ہے ویسے ویسے وہ صنعت سازی میں مدد طبعی حاصل کرتا جاتا ہے۔ ریل گاڑی، طاقٹ سی چلانا، نازک بنانا۔ چہاں کی ترکیبیں ایجاد کرنا کیسی کسی مفید صنعت میں جنمو یا تمام ہی آدم کو فائدہ پہنچ رہی ایسا ہی انسان نے دوسرے چوڑے چوڑے کاموں میں صدراعظمہ کی کلید ایجاد کر لی ہیں ہر قسم کی عمدہ عمدہ گھڑاؤں جو خود بخود وقت بتلائی ہیں۔ سینے کی شین۔ اٹاپینے کی کل۔ کپڑا بننے کی کھین۔ برف بنانے کی کل۔ دودھ میں پانی کی آمیزش شناخت کرنا کہ آدھ بجلی کا صندوق۔ خود بخود چلنے والا پنکھا۔ حادوں چھاپی دینے سے مثل زندوں کے چلتا اور پتہ اڑا پتا ہو۔ مرغی کرک جو کبھی دینے سے چلتی ہے۔ ٹکراؤ گت جو کبھی دینے سے چلتا ہے باجوہ اور کریاں جو کبھی دینے سے چند عرصہ تک باجوہ جتا رہتا ہے ایسا ہی صدراعظمہ کی چوٹی بری ہیں جو مال کے صناعتوں نے تیار کر دی ہیں اور بستی اور کھیت اور اکثر دیگر مقلات میں سودا گروں کی دکان پر دے سکتی ہیں اور یورپ کے اکثر کاریگر دانوں کی جگہ دانت اور اکھہ کی پتلی کی جگہ اکھہ کی پتلی اور ٹانگوں کی جگہ ٹانگ اور بالوں کی جگہ حصصی بال لگا کر گزارہ چلا دیتے ہیں۔ بعض حکیموں نے چاند بنا کر اور چڑا کر محدود حد تک اُسکی روشنی سے کام لیا ہے۔ بعض نے پرند بنا کر کبھی دینے سے ایک حد تک انہیں اور اگر کھلادیا ہے اور بعض نے مینہ برسنے کی ترکیب نکالی اور کسی حد کے اندر اندر مینہ برسا دیا ایسا ہی قسم قسم کے پھول اور پھل اور موتی و دیگر جو ہرات دینے سے بنائے گئے ہیں جو دیکھنے والوں کو حیران کر دیا ہو اور یہی انسانوں کی مصافحت کی کچھ انتہا نہیں کیونکہ وہ ترقیات غیر محدود کے لئے پیدا کیا گیا ہے جسکی تحصیل کے لئے وہ شعر و شاعری ہے :

اب ہمارا مطلب یہ ہے کہ اگر خدو ن کے پریشمین بھی صرف اتنی ہی خوبی ہے کہ مادی و غیر مادی ہستیاء کے خواص جو اُسے معلوم ہیں انہیں میں ست اندازی کر کے اور بعض شیلہ کو بعض سے جوڑ کر ضعیف بنانا ہے تو یہ کچھ بڑی بات نہیں اور صورتیں تو ہمیں انکی ساری خدائی کی حقیقت معلوم ہو گئی اور ظاہر ہو گیا کہ انہیں اور انسان میں صرف علم کی کمی بیشی کا کچھ فرق ہے اور ممکن ہوگا کہ انسان بھی اپنے صلوات میں ترقی کرتا کر کسی نسبت پریشم ہی بنجائے۔ جس حالت میں شہد کی کھٹی مین بھی یہ منہ پایا جاتا ہے۔ کہ وہ ایسی عقلندی سے شہد بناتی ہے کہ کوئی انسان انکی نظیر بنا سنے پر قادر نہیں پھر اگر نہروں کے پریشمین ایجاد کی قدرت نہیں تو اگر اُس شہد کی کھٹی کی طرح صرف جو بنا جائے گا اسکا بے نظیر بھی ہوا تو ہمارا یہ کیا کمال ہوا۔ اسکا کہ کمی انجان یہ دھوکا نہ کھائے کہ اگر یہ سچ والے تو اس بات کو مانتے ہیں کہ گو پریشم پیدا کرنے پر قادر نہیں لیکن وہ اجسام اور ادواح کے جوڑنے چاڑنے سے طبع طبع کی مفید چیزیں تو بناتا ہو جیسے اُسے چاند بنایا سورج بنایا زمین کو عذری سے بچھایا انسان کو انجنین مین کان میں قوت نامعشہ شام بخشی سو کیا ایسے ایسے عجائب کاموں سے انکی قدرت ثابت نہیں ہوتی اسکا جواب یہ ہے کہ یہ سب کچھ علی وسعت پر موقوف ہے ایجاد کی قدرت جو کسی شے اور اس کے خاصہ کو عدم سے پیدا کر نیک کہتے ہیں وہ اس قدر فعل سے بھر گزرتا ہے نہیں ہو سکتی بلکہ وہ تب ہی ثابت ہوتی ہے کہ جب ساتھ اس کے یہ بھی تسلیم کیا جائے کہ خدایتعالیٰ صرف اشیاء کا جوڑنے چاڑنے والا نہیں بلکہ وہ اُن تمام اشیاء اور اُن کو جو خواص کو پیدا کر نیا بھی ہے کیونکہ اگر ایسا تسلیم کیا جائے اور خدایتعالیٰ کا صرف اس قدر اختیار و قدرت سمجھا جا کہ وہ بعض اشیاء کو بعض سے پیوند کر کے انکو اصلی خواص کی متجلی کر کے دکھا دیتا ہے تو اس کا صرف اُس کے صلوات کی فراخی ثابت ہوتی ہے نہ قدرت کا نہ وجہ کہ جب جمیع اشیاء نود بخود قدیم ہی موجود مان لیجائیں تو ساتھ ہی یہ بھی ماننا پڑے گا کہ اُن اشیاء کے خواص بھی جو بحالت بساطت مخفی طور پر ان میں پائے جاتے ہیں یا بحالت ترکیب کھلے کھلے طور پر ان سے ظہور میں آتے ہیں وہ بھی سب قدیم ہی ہیں گو ہم اُن پر اطلاع پائیں یا نہ پائیں۔ مثلاً خدایتعالیٰ نے جو انکھوں کو نہایت عجیب طور سے بنایا ہے سو اس میں یہ خیال نہیں ہو سکتا کہ انکھوں کی صرف مجموعی ترکیب کے پیدا ہونے کے بعد خاصہ رویت انہیں پیدا ہو گیا ہے بلکہ صحیح فلسفی اس میں یہ ہے کہ جو کچھ مجموعی ترکیب میں رویت پیدا ہو گیا ہے نتیجہ لکھا ہے وہ نتیجہ مخفی طور پر اُن تمام اجزاء میں پایا جاتا تھا جو تجھے سے رطوبات و طبقات اور عصیہ مجود و غیر کی

اس شکل ہو گئے جنکو آریہ لوگ قدیم اور نادہی اور پریشکر کے دست قدرت سے بنا کر خیال کرتے ہیں  
 چنانچہ اس بات کو پٹنٹ دیا مندر صاحب بھی اپنے ویڈیو ہاش میں لائے ہیں اور اپنا اعتقاد یہی ظاہر کرتے  
 ہیں کہ کہستی سے کہستی کبھی نہیں ہوتی جو بسے وہی ظہور میں آتا ہے اور جو نہیں دیکھی ظہور میں نہیں آ سکتا  
 پس اسکا انہوں نے آپ ہی تسلیم کر لیا ہے کہ ترکیب اشیا ریختے ہوئے جڑنے میں کوئی ایسی نئی بات پیدا  
 نہیں ہوتی جو پہلے نہایت محض ہو اور پھر کہستی سے اسکی تہی ہو گئی ہو بلکہ وہی خواص قدیم ظہور میں آتے ہیں کہ  
 جو اول میں سے ہی الگ الگ جزوں میں مخفی طور پر موجود تھے اب جبکہ ثبات ہو گیا کہ ترکیب اشیا وین  
 انہیں خواص کا ظہور بروز ہو گیا ہے جو پہلے ہی سے الگ الگ ہونیکی حالت میں ان اشیا وین میں چھپے ہوئے  
 ہوتے ہیں تو بس صورت میں ناظرین سمجھ سکتے ہیں کہ اگر مثلاً پریشکر نے انسان کے جسم کی انکھ بنائی اور جو  
 اجزاء کا آمرا نکھ کے الگ الگ موجود تھے انہیں ایک جگہ اکٹھا کر کے کہہ لیا تو ایسے بنانے میں اسکی  
 کون سی بڑی بھارتیہ خیالی ثابت ہو گئی کہ ایک دراصل سب اجزاء جن سے اکھ بن سکتی تھی پہلے ہی سڑو دو  
 ٹکٹے مان لہو اس خاصیت کا ان اشیا وین کی ترکیب اور وضع پر موقوف تھا سو پریشکر نے اپنی علمی وسعت سے  
 ان اشیا وین میں وضع و شکل پر اطلاع پکڑ کر اس خاصہ قدیم کو جو بعض چیزوں سے پریشکر کے پایا جاتا تھا ظاہر کر کے دکھلایا  
 پس اگر پریشکر کا انشا ہی منصب اور اسبقہ انہیں کیا قصہ ہے کہ وہ خواص اشیا وین پر وسیع اطلاع ہونیکی وجہ  
 ترکیب مختلفہ میں ان خواص کو ظاہر کرتا رہا ہے تو انہیں اور دوسرے حقائق میں کوئی بڑا فرق یا عارض  
 انشا ہوا کہ وہ کچھ نہیں ہیں زیادہ اور دوسرے اس کے چھوٹے بھائی ہوئے ہ

قولہ - رہا وہ خود و چیز ہے جو کہندی میں جڑ پکارتا کہتے ہیں جسمین ارادہ و اخلاق اپنے جھلنے کی نہیں  
 غرض دونوں چیزیں (روح و مادہ) جو دنیا میں موجود ہیں جیکو مزرا صاحب نے ایک دوسرے کے  
 پیش کیا تھا ایشیائی بت ہو میں کہ مزرا صاحب کے جوڑنے جاڑنے سے بالکل عاجز و بختیز ہیں اور نادہی  
 ہو سکی صورت میں خود بخود انکا جوڑ جاڑ نہیں ہو سکتا سو اس سے کسی تیسرے بڑی شان والے اور  
 جوڑنے والے کی ضرورت ثابت ہوتی ہے وہ وہی ہے جو کہ میں سچا انداز روپ اور مزرا صاحب  
 خدا تبارک کہہ رہے ہیں \*

اقول - اسے اسٹری صاحب اپنی سمجھ اور فہم کی نسبت کیا کہوں اور کیا لکھوں کہ پہلے سو کے کچھ جگہ  
 تھکے بھی ہم چھڑکا جگا کر - صاحب من میرا سوال تو یہ تھا کہ جس حالت روح اور جسمی مادہ جگہ کے ذاتی خواص سے

فلسفہ میں کتابیں بھری پڑی ہیں بقول آپ لوگوں کے خود بخود میں تو بہرہ و مری چیزیں جو اپنی مصنوعات میں ریح اور مادہ کے عجائب اور پرمکنت وجود سے کچھ زیادہ نہیں ہیں کیوں مصالح صلیب سمجھے جائیں آپ اسکا جواب دیتے ہیں کہ جوڑنا جاڑنا بجز پریشیر کے خود بخود نہیں ہو سکتا تو گویا آپ یہ مذہب ہوا کہ پیدا ہونا بجز خدا کے خود بخود ہو سکتا ہے مگر جوڑنا جاڑنا بغیر اس کے ممکن نہیں ہو اسی مذہب پر میں اعتراض کر رہا ہوں میں آپ سے پوچھتا ہوں کہ کیا بڑا بھارا کام پیدا کرنا ہے یا جوڑنا۔ ظاہر ہے کہ پیدا کرنا ہی بڑا بھارا کام ہے سو جب آپ لوگوں کی عقل عجیب بنے اس بات کو رو رکھ لیا کہ تمام ارواح و مولود و جمع خواص و عجائبات اپنی کسے بنیں پیدا کرنے کسی پیدا کنندہ کے خود بخود قدیم سے ہیں تو آپ پر لازم آتا ہے کہ آپ بعض اشیائے کا بعض خود بخود جوڑے جانا بھی روا رکھ لیں کیونکہ جوڑنا جاڑنا اصل ایجاد اشیاء کی نسبت ایک ناکارہ کام ہے سو بوجہ اولیٰ خود بخود ہونا چاہیے میرا تو یہ مذہب نہیں ہے کہ جوڑے جانا یا پیدا ہونا خود بخود ہو سکتا ہے تا مجھے آپ بابا رکھیں کہ کوئی دانگندہ یا دانہ باجرہ ہی بنا کر کہا وہ میں تو آپ کے ہی مذہب پر درہم ہوں کہ جس حالت میں ایک دانگندہ یا ایک دانہ باجرہ نہ خود بخود بن سکتا ہے نہ آشکو کوئی دوسرا بنانا سکتا ہے تو کرڈٹا اور بشمار رو صین اور بشمار جرم کے ٹکڑے کیونکر خود بخود سمجھے جائیں آپ سوچ کر دیکھ لیں کہ آپ نے اتنے ورق تو سیاہ کئے مگر ان چیزوں کے خود بخود ہونے پر دلیل کن سی پیش کی اور جب آپ نے کل چھٹ جہان کا جو عالم میں رہتے جاتے ہیں خود بخود بغیر ایجاد پریشیر کے ہوا بغیر دلیل کے مان لیا ہے تو بہرہ و مری چیزیں اقسام میں جوڑنے جارہے پر کیوں نہیں لگایا۔ بیشک واقعی امر تو یہی ہے اور کسی عقلمند کا دل اس بات سے انکار کرنے کی طرف مائل نہیں کہ خدا تعالیٰ کے کام بے نظیر ہیں مگر آپ لوگ کہتا ہیں بے نظیر سمجھتے ہیں آپ لوگوں کے وید پر بیات سیاہ سے سیاہ وہیہ بڑھ کر جو ذات کل فیضیوں کا مبدع ہونا چاہئے اس کو ایسا گھٹاتے گھٹاتے تمنا کر دیا کہ بس خاک میں ملاؤ۔ سوچو اسے آریہ صاحب سوچو! کیا آپ لوگوں میں کوئی بھی ایسی روح نہیں کہ جو ذرہ دل کو آتش تعصب سے پاک کر کے سوچے۔ اس سوال پر غور کرو کہ وہ چیز جسے دہوتیت کہتے ہیں وہ کیا ہے؟ اس بات کو ذوق دل لگا کر جانچو کہ خدا کس بات کا نام ہے؟ وہ تو کیا ہے برادری کیا چیز ہے؟ کوئی کیسا نہیں آؤ خدا سے ڈرو اور ایسی باتیں نہ پرست لاؤ جن میں اس بے انتہا طاقتوں والے کی توہین ہے کیا تمہیں یہ بات کہتے کچھ بھی شرم نہیں آتی کہ ہماری روحیں بھی ملکہ ہمارے جسم کا ذرہ ذرہ پریشیر کی طرح خود بخود ہی حق ظاہر ہو گیا اور مخلوق ہونے کی تم پر ڈگری ہو چکی اب خدا کا

ہونے سے مست بھاگو۔

قولہ - کوئی دہریہ عذر پیش کر سکتا ہے کہ جوڑنا جڑنا پر مشیر کی طرف سے نہیں بلکہ اتفاقی طور پر ہو گیا ہے مگر ہم کہتے ہیں کہ اتنا ہی طور پر خود بخود باہم جانا پر کرتی کا بہاؤ نہیں ہے کیونکہ انسان حرکت کرنے کی طاقت نہیں۔ راجحیہ اگر اتفاقی طور پر ملے تو ہمیں اسکا نمونہ ظاہر ہونا واجب ہے اور اگر لوگ موجودہ طریقہ ہی اپنا ثبوت پیش کریں (یعنی یہ کہیں کہ پر مشیر کو جوڑتے جاڑتے کئے دیکھا ہے جو کچھ ہمارا طبعی طور پر خود بخود ہوتا ہے سو یہی غنہ کے لئے کافی ہے) اسکا جواب یہ ہے کہ گو پر مشیر کو جوڑتے جاڑتے کسی نے نہیں دیکھا مگر اتفاقی طور پر ملنے والی چیزوں میں انتظام اور کاریگری اور تعلقات ضروریہ نہیں ہوا کرتے جواب موجود میں لہذا ثابت ہے کہ ان چیزوں کا جوڑے جانا خود بخود نہیں بلکہ اسکا جوڑنے جاڑنے والا بڑا منتظم کامل قدرت والا ہے +

اقول - ماشا صاحب آپ دہریہ یعنی خدا تعالیٰ کے منکروں سے کیوں جھگڑا لے بیٹھے درحقیقت آپ لوگ تو تمام ارجوح اور اجسام کے ذرہ ذرہ کی نسبت یہی مانتے ہیں کہ انکا وجود اتفاقی طور سے ہے یہ نہیں کہ کیونکہ پر مشیر نے انکو پیدا کیا ہے سو جبکہ آپ نے روحوں اور اجسام کے ذرہ ذرہ کا ہونا خود ہی اتفاقی طور سے مان لیا تو پھر آپ تو دہریوں کے ایسے مددگار ہوئے جتنا انہیں شکر کرنا چاہئے تو پھر ان سے جھگڑا کر نیک کیا موجب اور بحث مباحثہ کی کیا وجہ - یا صادق اور دوست موافق سے بھی کوئی لڑنا جھگڑنا ہے +

کسی کتاب میں لکھا ہے کہ ایک شخص ایک جگہ سے زنا کر کے یا شراب پیکر نکلا اور نکلتے ہی اُسے شیطان پر لعنت بھیجی شیطان بھی اُس وقت پاس کھڑا تھا اُس نے بہت محبت اور نرمی کی راہ سے کہا کہ اے بھائی تو تو درپردہ بنگلی میسے موافق اور میرا مددگار اور فرمان بردار اور میری مرضی کے موافق کام کر نہو والا تو پھر کیا وجہ کہ بظاہر میرے پر لعنت بھیجتا ہے اور مجھ سے ناراض ہوتا ہے اسی طرح آریہ سماج والوں کج حالت ہے کہ درحقیقت وہ لوگ دہریہ مذہب پیلانی کے لئے بڑی کوشش کر رہے ہیں اور ان کو ششون کے لحاظ سے دہریوں کے بڑے لائق خدمت لگذا رہے ہیں سمجھنا چاہئے لیکن بظاہر دہریوں سے ناراض ہیں یہم ناراضگی اُس قسم کے ہے جو معنی شال نم کو رہ بالا میں بیان کی ہے پہلا جمالت میں جو بات دہریوں کے عین عا اور رادھی یعنی کوئی چیز خدا کی پیدا کردہ نہیں ب چیزیں خدا کی طرح قدیم اور غیر مخلوق ہیں

وہ بات تو ان لوگوں نے آپ ہی مان لی اور اپنے مذہب کی بنیاد و قرار دی تو پھر پاتی کیا رہ گیا اونٹ تو نکلا  
 گیا اب اگر وہ باقی رہ گئی ہے تو اس کے اندر جانچیں کو نوعی مشکلات ہیں ان آپ کو اپنے دہر لوں بہاؤں سے  
 ملکر موجود تھقی کے سامنے والوں کے ساتھ بحث کرنی چاہئے اور انکو بطور بد و کار لانا چاہئے اور نہ کہا بہی  
 گیا ہے کہ بعض آریہا چار ہو کر دہر لوں سے مشورہ لیتے ہیں کسی طرح خود بخود اور غیر مخلوق ہونے پر کوئی  
 دلیل نکل آوے مگر اسے اس طرح صاحب آپ لوگ ہزار مخلوق ہونے سے کنارہ کش ہوں ہم تو آپ کو بندہ خدا  
 بنا کر چھوڑینگے آپ کتنا بھاگینگے اور کدھر بھاگیں گے اور کہاں جائینگے ہمارا اس تقریر سے جو مقولہ  
 متذکرہ بالا میں آپ نے کی ہے کونسا اثر ہمارے اعتراض پر پڑا سبب اس کے کہ آپ اپنے ہی قول سے آپ  
 ہی قائل ہو گئے کہ جن چیزوں میں انتظام اور کارگیری اور تعلقات ضروری پائے جاتے ہیں وہ خود  
 بخود نہیں ہو سکتے ہیں پس دیکھو اجزاء لاتیجزی میں جنکو ہندی میں پر کرتی کہتے ہیں (خاصیت کشش  
 اتصال پائی جاتی ہے تب ہی تو جو جزو قسما کسی جسم کے اجزاء سے متفرق نہیں ہو سکتے اور کشش اتصال  
 تعلقات ضروری کی جڑ ہے۔ کیونکہ اگر جزو لاتیجزی یعنی پر کرتی میں تو کشش اتصال پائی جاتی تو  
 پر جسم کے اجزاء میں باہمی تعلقات پیدا ہونا اور بعض جزووں کا بعض سے الگ ہونا اور ملے رہنا متعطل  
 ہوتا اور روحوں کے وجود میں جو بقدر صنعت صانع اور کارگیری پائی جاتی ہے وہ تو ہم کیقدر بیان کر  
 چکے ہیں اور آئندہ بھی انشاء اللہ کسی موقع پر بیان کریں گے۔ اور جیسے خدا یتما لے نے اجزاء لاتیجزی  
 میں کشش اتصال رکھی ہے ایسا روحوں میں بھی قبولیت تعلق جسم کے لئے ایک قوت اور استعداد  
 رکھی ہے یعنی روحوں میں بھی با جسم کی کشش اتصال کی طرح قبولیت تعلق جسم کی ایک قوت پائی جاتی  
 ہے جس سے وہ بلا تفرقہ و کراہت جسم سے ایسے طبعی طور پر تعلق کپڑ لیتے ہیں جیسے ایک محب اپنے  
 محبوب سے یا ایک عاشق اپنے معشوق سے تعلق کپڑ دیتا ہے جس تعلق کا صدور موت سے چھوڑنا اور  
 مسافت اختیار کرنا اپنے طبع شائق اور ناگوار گذشتا ہے سو یا اتفاقی امر ہے جو کہ ہم مطلق نے روح اور  
 جسم کے باہم ملانے کے لئے پہلے سے قائم کر دیا ہے اگر روحیں اتفاقی ہوں اور کوئی ان کا پیدا کر نہوالا  
 نہ ہوتا تو یہ کوئی وجہ نہیں تھی کہ بشمار اور کروڑا روحیں میں سے کوئی بھی ایسی روح نہ پائی جاتی جو نسبت  
 تعلق بالجسم سے خالی اور اس کے برخلاف ہوتی ہے اگر اتفاق سے یہ صیبت پیش آ جاتی کہ پیش کو صیبت  
 ایسی ہی تین جن میں قوت قبولیت تعلق جسم نہ پائی جاتی تو اس صورت میں پیش کیا کر سکتا اس کا رنگ کو



کہنا کہ ان تمام روحوں کو توڑ کر مٹتے سرے سمجھے ایسی روحیں بناوے جن میں تعلق بالاجسام کی قوت پیدا ہو جائے سو اب لیجئے وہ سب باتیں کا بغیر کی وجہ سے ابھی بیان کی تھیں وہ روحوں اور جسم کے ٹکڑوں میں پائی گئیں جن سے بقول آپ کے واجب ہوا کہ ان کا کوئی موجود منور ہو سولو صاحب اب تو آپ پر اقبالی ڈگری ہو گئی \*

اغیر یہ کہ جو بھی اطلاع دیدینا مناسب سمجھتے ہیں کہ آپ کا یہ دعویٰ جواب دیتے ہیں کہ اگر تمام ارواح اور جسمی مادوں کو جمع جماع جواب و غرائب خواص ان کے کے خود بخود بغیر پیدا کرنے کسی پیدا کنندہ کے سمجھ لیں جیسے اصول آریہ پانچ کا ہے یعنی خیال کر لیں کہ ارواح و مواد اجسام مع جمیع خواص اپنے کے خود بخود ہیں تو اس سے اثبات صانع میں کوئی حرج قائم نہیں ہو سکتا بلکہ جوڑنا چاہئے کہ آریہ پانچ والے قایل ہیں اثبات صانع کے لئے کافی ہے یہ تقریر آپ کی صاف ثابت کر رہی ہے کہ آپ میں فطرتی طور پر ادب و ثبوت غیر ثبوت کی شناخت کرنا نہایت ہی کم ہے بیٹھے آپ کی غلطی اقوال متذکرہ بالا میں کہولدی ہے وانشاء کے لئے تو اسی قدر کافی ہے لیکن میں محض خبر خواہی کے رو سے آپ کو ایک نصیحت کرتا ہوں کہ اگر آپ کو بحث مباحث کا شوق ہے تو کسی سے ایک رسالہ منطق کا ضرور پڑھ لیجئے۔ یہ کام مباحثات مناظرات کا بڑا نازک کام ہے اسکے انصرام کے لئے صرف جوش غریبی کافی نہیں ہوتا تو ہو کر انسان دعویٰ اور دلیل میں قیاس معلوم کر سکے اور یہودہ دعویٰ کو دلیل کے محل پر استعمال نہ کرے۔ بہا خیال فرمادیں کہ میرے اعتراض کے جواب میں جواب نے لکھا ہے کہ اگر ارواح و اجزاء اعتبارا جسام یعنی جو اور پر کرتی اور ان کے تمام خواص اور تمام کاریگری کی باتیں جو ان میں پائی جاتی ہیں وہ اس کے رو سے سب غیر مخلوق اور نادانی ہیں جبکہ پریشک کا نام بھی نہیں لگا مگر تاہم فقط جوڑنے کا طے سے پریشک کا پریشک پر ثابت ہوتا ہے یہ قسم کی تقریر ہے اگر آپ قوانین استدلال کی طرف دیکھنا چاہتے تو کوئی شکل صحیح منطقی اس سے پیدا ہو سکتی ہے۔ اگر کہیں یا دوسرے تو بہا پیش تو کریں مگر صاحب آپ کو یہ بات جبری نہ لگے آپ مدلل غیر مدلل کی شناخت سے کبھی بھی نہیں لکھیں گے منہ سے کوئی منقول بات کیا خاک امید رکھیں آپ تو خواہ خواہ اپنی قوم کو شرمندہ کر رہے ہیں تو ہم ہی روحوں کے مخلوق ہونے پر شکل اول جو یہی الانبیاء ہے بنا کر مٹاتے ہیں اُس پر غور کرو اور اپنے سچا دعویٰ سے باز آؤ اور وہ شکل یہ ہے۔ موجودات عالم میں سے روحیں ایسی چیزیں ہیں جن میں ہزار ہا عجائب قدرت و حکمت پائے جاتے ہیں۔ اور کل ایسی چیزیں ہیں عالم کی چیزوں

مین سے جن میں عجائب قدرت و حکمت پائے جاتے ہیں۔ اُن کا ایک موجد  
 قادر و کامل و حکیم ہونا ضروری ہے نیز یہ نکلا کہ روحوں کا ایک موجد  
 قادر و کامل و حکیم ہونا ضروری ہے۔ ثبوت مفہوم صفائی کا بیسہ اس بات کا کہ موجودات  
 عالم میں سے روحیں ایسی چیزیں ہیں جن میں ہزار عجائب قدرت و حکمت پائے جاتے ہیں اس طرح پر  
 ہوتا ہے کہ نقیض اس کی یعنی یہ کہ روحوں میں کوئی اعجاز قدرت و حکمت کا نہیں پایا جاتا بلکہ یہی ابطالان ہے  
 اور دنیا کی ذی علم قوموں میں سے کوئی قوم بھی اس بات کی قائل نہیں کہ ارواح عجائبات قدرت و صفت  
 الہی سے خالی ہیں بلکہ علم الہیات کے جاننے والے اس باریک صداقت تک پہنچ گئے ہیں کہ دنیا  
 کی تمام مخلوقات میں جو خواص متفرق ہیں وہ سب روحوں کے وجود میں یکجا ہی طور پر پائے جاتے ہیں  
 پس صفائی اس شکل کا نہایت متین البتہ ہے ثبوت کبریٰ کا یعنی اس قضیہ کا جو کل ایسی چیزیں عالم  
 کی چیزوں میں سے جن میں عجائب قدرت و حکمت پائے جاتے ہیں ان کا ایک موجد قادر و کامل و حکیم ہونا  
 ضروری ہے اس طرح یہ کہ اگر بعض چیزیں عالم کی چیزوں میں سے جو عجائب قدرت و حکمت سے بھرپوری  
 ہوئی ہیں ایسی ہی ہوں جن کا کوئی موجد ہونا ضروری نہیں تو پھر کسی چیز کو کسی موجد کی ضرورت نہیں  
 رہی کیونکہ اس بات کی صحت پر کوئی دلیل قائم نہیں ہو سکتی کہ ہم ایسی چند چیزوں میں سے کہ اپنی وجہ  
 احتیاج موجد میں کچھ ہمزگ اور سادی ہیں بعض چیزوں کو بلا دلیل متنبہ عن الموجد قرار دیدیں اور دیکھیں  
 بعض چیزوں کو بلا دلیل اپنے وجود میں موجد کی محتاج نہ سمجھیں بلکہ ہمہ لازم ہو گا کہ اگر عالم کی چیزوں میں سے  
 کسی ایک چیز کی نسبت بھی یہ حکم دین کہ وہ جو بھرپور حکمت کا سونچ کے جو اسکے وجود میں پائے جاتے ہیں  
 کسی موجد کی محتاج ہے تو یہی حکم اسکے باقی ہمہ کل چیزوں کی نسبت بھی جو عالم میں پائے جاتے ہیں ہمارے  
 کرے و نہ ترجیح بلا مرجع لازم آئے گی پس اب ضرورت شکل مذاکے کہڑے کا مفہوم بھی سچا ماننا پڑا جس سے  
 صداقت اس نتیجہ کی کہنگی کہ روحوں کا ایک موجد کامل و قادر و حکیم ہونا ضروری ہے اور یہی مطلب تھا  
 جانا چاہتے تھے کہ یہ دلیل مخلوقات احوال دہیر کے مقابل پہنچیں بلکہ آریہ سماج والوں کے ملہم اور لا جواب کرنے  
 کے لئے ہے کہ جو عالم کے ہمزگ و ہم خاصیت چیزوں میں سے بعض کو جو صرف جڑنا جانا ہی ایک صانع  
 قادر و حکیم کا فعل خیال کرتے ہیں اور بعض دیگر کو جو اس فعل سے بڑھ کر قدرت و حکمت الہی پر دل ہے صانع  
 اور مخلوق ہونے سے ماورجہت ہیں لیکن دہیر کے مقابل ہر ایک دلیل میں جو ہماری کتاب برابر میں

اپنے موقع پر سندرچ میں اچھکے تو چہرہ آریہ پلج والوں کو اُنکی مُنہ زوری پر متنبہ کرنا ہے کہ وہ کیسے  
 طریقہ متقیہ دلائل منطقیہ سے بے راہ چل رہے ہیں اور وید کی محبت میں ایسے مست و مدہوش ہو گئے کہ خدا و  
 عقل اور فہم کو یک سخت کھو بیٹھے مگر انہیں یاد رکھنا چاہیے کہ اب وید پر چلنے چلائے کا زمانہ نہیں جواب  
 ان باتوں پر زور دینے سے کہ ہم قدیم سے خود بخود میں ہماری حوں اور ہمارے جسمی لاکھ کوئی رب نہیں جلتے  
 وید پر بال آئیگا حال کی فزیت ایسی مٹلی عقل کی نہیں کہ اُنکو ان تعلیموں پر فعل تلی سے سکین کی بغیر دخل  
 مالک الملک کے تمام روجین اور ذرہ ذرہ اجسام کا خود بخود قدیم سے چلا آتا ہے بلکہ وہ تو پورا پور فصولہ  
 کر لینگے یا تو اپنے باپ دادوں کے خیالات کو کسی ٹھکانہ لگا کر ٹھیک ٹھیک دہریرین جائینگے اور یا اگر

نہا شیشی اس جگہ اگر کوئی آریہ بطور نفض کے یہ عذر پیش کرے کہ خود خدائے تعالیٰ کی ذات ہی

عجاب قدرت و حکمت پر شمل ہے تو کیا اُسکے لئے بھی کسی موجود کی ضرورت ہو اسکا جواب یہ ہے کہ ہم  
 ابھی شمل اول کے دونوں مقدمات میں جن سے مخلوقیت روحوں کی ثابت ہوتی ہے موجودات کے لفظ کو  
 اسی لحاظ سے عالم کے لفظ سے مشروط اور قید کر چکے ہیں یعنی موجودات عالم کا لفظ لکھ کر اس بات کی طرف  
 اشارہ کر چکے ہیں کہ یہ دلیل فقط موجودات عالم کے متعلق ہے یعنی اُن چیزوں کے متعلق ہے جو عالم میں  
 داخل ہیں لیکن خدائے تعالیٰ عالم سے باہر ہے اور خدا تعالیٰ کی نسبت ایسا خیال کرنا کہ اُنکی ذات میں  
 ہی طرح طرح کی طاقتیں اور قوتیں اور عجائب صفتیں باٹی جاتی ہیں اسلئے اُسکا بھی کوئی موجود چاہئے یہ  
 خیال انہیں لوگوں کے دلوں میں اُٹھتا ہے مگر معرفت الہی سے ایک ذرہ بھی حصہ نہیں کہو کہ خدا تعالیٰ  
 کے وجود کی نسبت یہ تو پہلے ہی اُٹھنا پڑتا ہے کہ وہ ایک ایسا وجود ہے کہ جسکی ذات اور ذاتی طاقتیں  
 اور قوتیں اور کامل صفتیں غیر محدود اور غیر تنہا ہی ہیں جو کسی تعذیر اور کسی ارہ عقل یا قیاسی یا وحی میں نہیں  
 آسکتیں اور یہ بھی ابتداء ہی سے قبول کیا جاتا ہے کہ اُسکا وجود بوجہ وجود و ہر غالب اور بوجہ وجود  
 سے افضل اور بوجہ وجود سے اول اور اُنکی طاقتیں ہر طاقتوں سے بڑھ کر ہیں اور اُنکی قوتیں ہر  
 قوتوں سے زیادہ تر اور اُنکی کامل صفتیں ہر صفتوں سے اکمل اور اتم ہیں اور یہ سب اسے خود ثابت  
 کیا گیا ہے کہ تمام ایسے وجودوں کے لئے جو محدود اور مقید اور ناقص اور ناتمام ہیں ایک ایسے وجود  
 کی ضرورت ہے جسکو من کل الوجہ کمال نام ہو اور حدود اور قیود سے پاک اور برتر ہو۔ پس جبکہ اُسکو  
 کمال نام اور غیر تنہا ہی اور غیر محدود اور بوجہ برتر و ہر سے برتر یا ان پر کیا گیا ہے اور تمام ناقصوں کا مبدع

سماوند ہوئے تو رب العالمین پر ایمان لائینگے اور اپنی مخلوقیت کا اقرار کر لینگے مگر دونوں صورتوں میں  
 وید کے پیچھے نہ نکلیا بیٹھے وہ وقت گزر گئے جب لوگ وید کے کہے کہائے سے چاند سورج کی پوجا کرتے تھے  
 اور انہی کے آگے ہاتھ جوڑتے تھے اور ہندوستان کے تمام عجائبات کو معجزہ بنا کر کہا تھا اب وید کا نیک  
 فیض شاہ اُس زمانہ میں آئے کہ جب پھر لوگ ویسی ہی مولیٰ عقل کے ہوجائیں گے جیسے وہ وید کے زمانہ میں تھے  
 مگر پھر اس تنگ و تاریک حالت کی طرف زمانہ کا پلٹا کہا ناقرین قیاس نہیں معلوم ہوتا اُس زمانہ میں بڑی بڑی  
 بوڑھے پنڈت یہ خیال کرتے تھے کہ کوہ ہمالہ کے پرے آؤر کوئی ملک ہی نہیں اور یہ عقائد کیا گیا تھا کہ  
 چونکہ یہی مقامی جاہل اور پیشہ کی بھی آریہ دیس ہے اسلئے پریشکر اسلینی جاگیر سے بڑی محبت ہے اور اُسے

**بقیت حاشیہ فیوض مشکوٹھرا** گیا تو ہر اسکی نسبت یہ خیال کرنا کہ اسکا بھی کوئی موجد ہونا چاہئے  
 یہ غایت درجہ کی وحیانہ جہالت اور بڑے طور کی نادانی ہے کیونکہ اگر وہ کسی اور موجد کا محتاج ہے تو ہر وہ  
 اس صورت میں نہ کامل رہ سکتا ہے زغیر محمد و وحالانکہ اُسکی خدائی کے لئے یہ شرط ضروری ہے کہ اُسکو کامل تام  
 حاصل ہو اور اُسکی ذات حدود اور قیود سے منزہ اور پاک ہو غرض اس بات کا قائل ہو کر کہ وہ غیر متناہی اور سب  
 طاقتوں سے بڑھ کر اور کامل تام ہے پھر خیال کرنا کہ بائیںہ اُسکو کسی موجد کی بھی ضرورت ہے گویا نقیضین کو  
 جمع کر لینا ہے کیونکہ جب پہلے ہی اُسکی ذات پر ایمان لائے کے وقت صحت ایمان اسی بات پر موقوف ہے کہ اُسکو  
 اکمل دائم اور بے انتہا اور ہر یک ضعف اور نقصان سے خالی سمجھا جائے تو پھر خیال کرنا کہ اُسکو کوئی موجد ہونا  
 چاہئے اُس صفت ایمان سے بھٹکی انکار اور کنارہ کشی ہے اور نیز یہ بھی ظاہر ہے کہ مخلوق کی نسبت خالق کا  
 اعلیٰ ہونا لازم ہے اور جبکہ ہم اُس سے ذات اکمل دائم کو خدا کہتے ہیں جس سے اسلئے کوئی نہیں تو اسکو خود بخود  
 ماننا بظاہر غرض انتہائے درجہ کا کامل خیال کرنا تحقیق خدائی کے لئے واجب ہے اور انتہائے درجہ کے کمال کو  
 خود بخود ہونا لازم پڑا ہوا ہے۔ یہ قاعدہ کہ ہم چمکت چیز کو دیکھ کر جس میں طرح طرح کی عجائب صفتیں پائی جاتی  
 ہیں ایک صانع حکیم کا ایجاد اُسکو سمجھتے ہیں یہ تو ان اشیاء عالم سے متعلق ہے جنکا ناقص ہونا اول ہم ثابت  
 کر لیتے ہیں اور جنکا محد و اور مقید ہونا اور اپنی مکمل ذات کے لئے غیر لطیف محتاج ہونا دلائل کثیفہ سے ہم  
 کہہ جاتا ہے تب جو جو کاریگری کے کام ایسے ناقص جو دونوں میں پائے جاتے ہیں انکی نسبت بظاہر قیود  
 اور قطع کے ہمین ماننا پڑتا ہے کہ ان عجائب کاموں کا کرنا بالضرور و پردہ موجود ہے جو قاعدہ حکیم کامل  
 ہے اور یہ بھی ہر ایک پر واضح ہے کہ ہم عالم کی چیزوں میں سے جتنی چیزوں کے وجود پر نظر الکر ایک موجد

ہمیشہ کے لئے اریون کو ٹھیکہ دے رکھا ہے کہ ہمیشہ میرا کلام تم میں ہی اترے گا سسکت سیری زبان ہوگی اسے  
 دس میرا دس ہوگا اور دید میرا ہمیشہ کلام ہوگا اودون سے جسے کیا غرض اور کیا واسطہ لیکن اس زمانہ میں  
 ایک دس برس کا بچہ بھی کچھ پھوڑا سا جہاز پر ٹیکر معلوم کر سکتا ہے کہ خدا تعالیٰ کی مین کسی کیسی آبادیوں پر  
 مشتمل ہے اور کیونکر روڑا بگاڑے گی مخلوقات پر وہ زمین پر آباد ہو رہی ہے اور خدا تعالیٰ نے کیسی اُن کو  
 عقل میں فہم میں دنیا میں مین آبادیوں کی نسبت بہت زیادہ ترتیبات بخشی ہیں کیا اتنے بڑے جہان کا  
 مالک ایک خسیس اور بخیل آدمی کی طرح ہمیشہ کے لئے ایک خاص ملک تک اپنے فیوض الہامی محدود کر کے رکھنا  
 ہے یہ وہ الہام جس پر سقذ ناز ہے یعنی وہ عیب قسم کا الہام ہے کہ اول سے آخر تک ہر مخلوق پرستی کو بات نہیں

بقیہ حاشیہ کامل وقادر کا انہیں محتاج پلے نہیں یا انکی نسبت حکم صادر کرتے ہیں کہ ان موجودات کا  
 کوئی موجود چاہئے وہ سب ایسی چیزیں ہیں جو کہ کسی طور سے بلا واسطہ وسائل دیگر ہماری نظر اور فکر کے اگے محدود  
 معلوم الوجود ہوتے ہیں بجز ایک ذات پروردگار جل شانہ کے جو ہم اُسکے وجود کو بغیر ذرویج یا مصنوعات  
 کے جو اپنے صانع پر دلالت کرتے ہیں اور کسی طرح شناخت ہی نہیں کر سکتے سو حقیقت اُسکا وجود اور  
 چیزوں کے وجود کی طرح معلوم النعین نہیں تاکہ اُسکے وجود اور تعین کنندہ کا خیال ملین گذر سکے بلکہ وہ  
 تمام مصنوعات پر غور کر لیا ایک ضروری نتیجہ ہے جو اپنی ذات میں خیال اور قیاس اور گمان اور وہم سے بلند  
 و برتر ہے۔ غرض اُسکا وجود اور چیزوں کی طرح نہیں بلکہ اُسکے وجود سے مراد وہ آخری وجود ہے جو تمام  
 چیزوں پر نظر ڈالنے کے بعد اسکی ضرورت ثابت ہوتی ہے سو جن خاص طور سے اُسکا وجود تمام عالم کو انوار  
 شناخت سے لگ بڑھا ہوا ہے وہی طور خاص ارباب کو سمجھا دیتا ہے کہ اُسکے لئے موجود کا ہونا متنع اور  
 خلاف عقل ہے اور بجز اُسی کی ذات کامل اور غنی مطلق وغیرہ در کے اُنور کسی چیز کو ہم ایسی نہیں دیکھتے  
 جو باوجود نقصان اور احتیاج الی الغیر سے خالی ہو اور دوسری طرف ہم اسکی غیر مین یہ بھی دیکھتے ہیں کہ کیا  
 ارواح اور کیا اجسام اپنی ذات اور صفات میں طرح طرح کے چمکتے خاص اپنے وجود کے اندر کہہ سکتے ہیں  
 اسے اُسے چمکے ایسے مصنوعات پر نظر ڈال کر بغیر دستہ مانا پڑتا ہے کہ کسی صانع قدیم حکیم وقادر کامل کے ہاتھ سے  
 یہ سب چیزیں نکلیں مین لیکن خدا تعالیٰ کی نسبت جو اپنی ذات میں کامل اور احتیاج غیر سے مستثنیٰ اور غیر محدود  
 اور غیر متناہی طاقتوں والا ہے یہ خیال پیدا نہیں ہوتا کیونکہ غیر متناہی ہی پر کھراؤ ورون ہوگا جو اسے پیدا کرنے والا  
 ہوگا اس لئے عالم کی چیزوں کے ساتھ اُسکا قیاس نہیں کیا جاتا بلکہ وہ تو لایمیک ذات ہے جو تمام عالم کا

کہتا پڑھتے دیکھتے نہ اذیت میں بہت کوشش کی مگر کوئی کچھ کو سہارا نہ دیا مگر سر سے میں کہا کیا کلمہ مگر میں  
 نے اس کے آخر کو پھر میں نہ ہو سکا تو میری تعلیم ختم ہو کر پریشی کے ایک اور غلام میں آئے تو میں نے کہہ دیا کہ وہ تو سارا  
 رہ نہیں خیالات سب بھرا ہوا ہے۔ غلام دنیا کے پروست میں گھر رہا تو نہ تمام قوموں کو پوچھ کر دیکھو کوئی  
 تو یہ ایسی دنیا پڑ گئی کہ چروید کو چسپ اور چھڑک کو منو خدا تعلیم سمجھے کہ کچھ کچھ کہتا ہے اور زیادہ باتوں میں  
 وقت کہہ دیا نہیں یہاں تک کہ ہر کچھ تیار ہو بشرفیہ کے در و درق سے تیار ہو گئے۔ مرنے والے کتاب خانہ اب کوئی  
 خرچہ نہیں ہوتے ہیں، اگر کوئی شخص دیکھے ہزار درق سے بھی رنگ نہ دیکھ سکتا ہے تو ہم یہ بھی جان جائیں کہ ان  
 دین میں تو حیدر ہے اور جو چاہتے رہا استطاعت ہم سے شرک کے طور پر ہے یہ جو کہ اسے ہر قسم یہ جان کر رہے ہیں اور  
 بقیت یہ کہ ان کے لیے چیزیں پر غور کرنے کے بعد غرضی طور پر ان کے لیے یہ ہے خدا کا عقلی قیود و محبت کے طور پر  
 موجود اس طرح نادرک طور پر مانا گیا ہے اسی دلیل بنیاد عقل پر ہے تمام خداہوت ہوا ہے اس کے تمام موجودات  
 کی ایجاد کی نسبت تو وہ اپنے اہام کے زریعہ سے آپ دعویٰ کر رہا ہے اور پاک اہم ہون کی روح میں ہوا کر  
 اسے کلام کیا کہ جو کہ نظر آتا ہے جو خالی نقصان سے نہیں اس بہت ناموجود میں ہی ہوں جو کامل ہوں  
 اور یہ ہم لوگ ایسے نامور موجود نہیں جو صرف چاہی ہوں اور کوئی پانچ ان نہ ہو بلکہ شہار ہوتے ہیں اور  
 آئینہ بھی ہمیشہ الہامات کا وہ دائرہ کہلا ہوا ہے اور ہر ایک شخص ضرور مستقیم قدم مارنے سے جو خالق  
 تحصیل رضیات الہی ہے جب دائرہ حوصلہ و استعداد اپنے کے الہامات کو پاسکتا ہے اور کامل و محال  
 انہی سے مستفیض ہو سکتا ہے غرض جس حالت میں خدا امتداد لے لے رہا ہے اپنے اہام کے قدیم سے انما خالق  
 کا دعویٰ کرتا چلا آیا ہے اور ہر ایک روح بوجہ اپنے نقصان ذاتی اور احتیاج ایک رب کے جو خدا رکھنے  
 نقصان کا کرے۔ اپنے شخص میں اسکی ضرورت بھی پاتی ہے تو اس صورت میں اس ذات کامل الصفات کا  
 خالق ہونا بدیہی الثبوت ہے لیکن اس خالق حقیقی کے لئے کوئی اور خالق تب توجیز کیا جائے  
 جب اول کوئی اس کے سر پر دعویٰ کر اٹھے کہ اسکا میں خالق ہوں اور اسکو مطلوب اور محکوم  
 کر کے دیکھا ہے مگر جب کہ ان تمام باتوں میں سے کوئی باہر نہیں بہت نہیں اور میں کل  
 موجود خدا کے لئے کامل الذات والصفات اور اپنی ذات میں واحد لا شریک اور  
 در حقیقت سب برتر دن سے برتر ہے تو پھر ایسا خیال سر اسرویا لگی اور حاکم ہے۔

خدا کے واحد لاشریک کی تعظیم کا کر سکتے ہیں کہ ہم ہر حال واسطے شکر و تحنن و بطور سے فیض لیں چاہیں  
 حاضرین لیکن ناظرین غیب یا در کہ ہیں اور اس کے کہہ سکے تو عمر و نور خداوند تعالیٰ ہمیں ہدایت فرمائے کہ ہم  
 توحید و محض نہیں ہے وہ ہر اس شکر کا تعظیم سے مستحکم ہے۔ حضور و شوق سے کوئی اس کے بری نہیں کرتا کہ ان  
 زمانہ آتا جاتا ہے کہ ان کے ساتھ ہر وہ شخص یا یوں ہو تو ان کے لئے خدا سے شکر و حمد کی حالت سے کسی شخص  
 پر پوش نہیں ہو سکتی۔

آری سراج و انون میں نامت صاحب سے پہلے جو کچھ کہنا چاہتا تھا میں نے اس میں ہم بطور عام صحبت  
 کرتے ہیں کہ فہرست کے بعد صاحب نے جا چاہی ہے۔ خداوند تعالیٰ ہر اس شخص کی تالیف جنتیہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم نے دین اسلام کے حق کو پہنچا دیا ہے۔ خداوند تعالیٰ ہر اس شخص کی تالیف جنتیہ  
 ایک دوسرے پر اور ہر اس شخص میں ہر اس شخص کی تالیف جنتیہ ہر اس شخص کی تالیف جنتیہ  
 طبع پر بجا لاتے تھے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ ہر اس شخص کی تالیف جنتیہ ہر اس شخص کی تالیف جنتیہ  
 تھے۔ وہ اپنے گنہ گین فرستے ہیں کہ جو ہمیشہ خیر و نیکوئی پیدا کرتے تھے۔ خداوند تعالیٰ ہر اس شخص کی تالیف جنتیہ  
 ان کا پیشبرد ہر اس شخص کی تالیف جنتیہ ہر اس شخص کی تالیف جنتیہ ہر اس شخص کی تالیف جنتیہ  
 بخود قدیم سے چلا آیا ہے۔ وہی خدا ہے۔ اب دیکھو کہ اگر وہ دونوں کو قائم اور نہ بخود نامہ جائے تو اس کی تالیف  
 کے رو سے ان صاحب ردون کا خدا ہونا لازم آتا ہے۔ فہرست پر پیش کی گئی تھی کہ ہمیں ہر اس شخص کی تالیف جنتیہ  
 داخل ہے اور اگر ہم اس تعریف کو غلط اور خلاف عقائد نہ ہو ہمیں اور یہ خیال کریں کہ نامک صاحب کا  
 نہو نے علم و دیکھ اپنے پر پیش کی ایسی تعریف کر دی ہے جو صریح وید کے اصولوں کے خلاف ہے اس  
 میں نامک صاحب کی کسر شان ہے کیونکہ وہ اپنے گنہ گین کے کئی مقامات میں صاف صاف لکھتے ہیں کہ  
 میں نے وید پڑھا ہوا ہے اور چاروں ویدوں کی تعلیم میری ہے۔ پڑھنا نہیں اور میں غریب جانتا ہوں کہ وہ  
 تنازع کو مانتا ہے جسکی بنیاد و دونوں کا خیر و خلاق ہونا ہے۔ میں اس سے منافق ظاہر ہے کہ وید کی تعلیم کو  
 نامک صاحب نے قبول نہیں کیا اور بجا بجا بھی جہل دیا کہ میں ویدوں کی تعلیم سے ناواقف نہیں اور  
 نہ میں ہوں بلکہ چاروں ویدوں کی تعلیم میری ہے۔ پڑھا اور خوب لکھ کر دیا ہوا ہے۔ وہ اپنے بڑے دعویٰ سے فائدہ  
 وید کے اس اصل الاصول سے دست بردار ہونا صاف دلائل کرتا ہے کہ ان صاحب ویدوں کے اس بیاری  
 عقیدہ جو خدا و تنازع ہے اپنی زندگی میں سزاوارتہ نہ تھے اور اسی مطلق نے ان کے دلوں پر یہ کڑی

پہنچی کہ ہر تحریر و دیوان کے بالکل چھوٹی اور غلط ہے پس جبکہ نانک صاحب ختب تعلیم قرآن شریف خدائے  
 تعالیٰ کے خالق اور رب العالمین ہونے پر ایمان لے آئے تھے اور ویدوں کی ایسی ایسی تعلیموں کہ انہوں نے  
 ایک بحث چھڑوائی تھی اس لئے ان صاحبوں کی خدمت میں جو نانک صاحب کے سکھ ہو کر اور کشنگہ -  
 بٹھرا - خٹہ - ناراشن - شنگہ - سہگوان - سنگر وغیرہ نام کھرا کر ہر اپنے گرو کے گزرتہ سے باہر چلے جاتے ہیں -  
 بار بار غلام عرض کیا جاتا ہے کہ وہ بھی وید کی ایسی ایسی تعلیموں سے دستکش ہو جائیں ورنہ اگر نانک صاحب  
 اور جانی ہوا بغت نہیں تو پھر خواہ مخواہ ایک لوگ اکیوں کا سر پر اٹھائے رکھنا اور حرارت اور غفرت کی  
 تکلیفیں اٹھانا ضرورت ہی کیا ہے - نانک صاحب روحوں کے خالق ہونے کے بارے میں اپنے  
 گزرتہ میں کافی شہادت دے سکتے ہیں چنانچہ وہ ایک جگہ فرماتے ہیں اپنی کیتی ہو کر کرے -  
 ہا آکھ نہ سکے کٹی سکے یعنی اگر اس قدر دلدادہ اور اجسام جو پہلے خدا تعالیٰ پیدا کر چکا ہے اور پیدا  
 کرے تو وہ کر سکتا ہے اور اس کی قدرتوں کے مقابل اور مقدم تر نہیں نہیں چل سکتیں - یہ قول نانک  
 صاحب کا بالکل قرآن شریف کی ایک آیت کا گویا ترجمہ ہے اور سراسر اس کے مطابق ہے چونکہ نانک صاحب  
 اکثر دلی اخلاص سے علماء اسلام کی خدمت میں حاضر ہوا کرتے تھے اور دینی باتیں سنتے تھے اس لئے  
 کسی جو ویسا صاحب کی زبانی انہوں نے یہ حضوں آیت کا سن لیا ہو گا کیونکہ مسلمانوں سے اکثر انکی محبت  
 رہتی تھی چنانچہ لکھا ہے کہ بعض اوقات وہ نمازی ہی پڑھ لیا کرتے تھے اور پھر اس کے بعد ان کا یہ شہد ہے  
 جہنم سے آجائے ہے و ڈبھا و سے مٹے و ڈھو - نانک صاحب جیسے سپاہی سو آفرین  
 سے نانک آفرین یہ شہد بھی قرآن شریف کی اس آیت کے سراسر مطابق زبان سے نکل گیا ہے اور آیت  
 یہ ہے الحمد للہ رب العالمین یعنی تمام حامد اور تمام کمالات اور تمام تر تعظیم اور تمام زبیر کیا  
 اور خوبان جو مرتبہ جلیلہ خدائی کے لئے حضور ہی ہیں وہ سب ان وجہ شاد کو ماحول اور اسکی ذات میں  
 جمع ہیں جبکی ایجاد کے بغیر کوئی چیز موجود نہیں ہوئی اور تمام عالمین کا رب اور پروردگار ہے -  
 پس اس آیت شریفہ کے خالق نانک صاحب کا شہد ہے جبکہ یہ سننے ہیں کہ جو بزرگی اور عظمت اور بڑائی  
 خدا تعالیٰ کو چاہئے وہ سب اسے حاصل ہے - اسے نانک جو اس آیت کو جاننا ہے وہی مابق ہے -  
 انوسر آیت کو یاد نہیں جانتا اندر لوگ کیوں نہیں جانتے - و یا نہ صاحب کیوں جانتے بغیر کچ کر  
 سکے - یہ ظاہر ہے کہ یہ یاد آنا اور محض انہی قدر ہے کہ یہ نانک صاحب کا اس پر چڑھنے کا اور ان کی



اور خداوند ہوا اپنے جیسے جیسے کہ اسے اور رب کی تعریف کی باتیں پائی جائیں اگر دیکھتے پریش پر یہ کیا  
 نصیب کا مثل ہوتی کہ وہ اس بیماری اور دیکھنے کے لئے ہے کہ جو تمام کا رفاہ خدا کی کی کجی ہے بے نصیب  
 رہ گیا۔ دیکھو ہاں، کجی کے واسطے نہ ہو اس کا کہ صاحب کے چیلے ہو نہ کا دعویٰ کرتے ہو کہ ناک صاحب  
 خداوند نے اپنی کجی کے لئے نہ کرنا چاہتا ہے کہ کجی کے لئے نہ کرنا چاہتا ہے کہ کجی کے لئے نہ کرنا چاہتا ہے  
 کہ جو خداوند نے اپنے لئے نہ کرنا چاہتا ہے کہ کجی کے لئے نہ کرنا چاہتا ہے کہ کجی کے لئے نہ کرنا چاہتا ہے  
 کہ وہ ہر دے خود کو صاحب کے لئے نہ کرنا چاہتا ہے کہ کجی کے لئے نہ کرنا چاہتا ہے کہ کجی کے لئے نہ کرنا چاہتا ہے  
 ہو کہ ان کے کیا ہوتے ہیں جسے کہ اس کے لئے نہ کرنا چاہتا ہے کہ کجی کے لئے نہ کرنا چاہتا ہے کہ کجی کے لئے نہ کرنا چاہتا ہے  
 بات تسلیم نہ کرے کہ اس کا خداوند نے نہ کرنا چاہتا ہے کہ کجی کے لئے نہ کرنا چاہتا ہے کہ کجی کے لئے نہ کرنا چاہتا ہے  
 صاحب آپ کہاں اور کہہ رہا ہے تو آپ ہی کے چیلے آری علاج میں بیٹھ کر دل بگاڑ رہے ہیں اور خداوند  
 کہہ رہے ہیں کہ دنیا کا کوئی سپید کار نہیں بلکہ وہ تو وید کی شریوں کو بچ بچ ورت سمجھ کر خدا تعالیٰ کا  
 خالق اور رب العالمین ہوا انہی کو بچتے ہیں اور اگر کیے منہ سے بھولے سے یہ نکل ہی جائے کہ میری  
 راج کا رب اور سپید کنندہ پریش ہے تو اس کو مہاں اپنی خیال کرتے ہیں اور اپنے پریش کو مرنا قدر قضا  
 والا جانتے ہیں کہ اس کا فقط جو نہ جانتا ہے اس سے زیادہ نہیں۔ آپ نے تو قرآن شریف کے مطابق  
 انہیں یہ سبق پڑایا تھا کہ وہ تمام انتہائی درجہ کی قدرتین اور عظمتیں اور تعریفیں جو دوسرے میں آسکتی  
 ہیں اور وہ سب کمالات اعلیٰ سے اعلیٰ جو خدا ہونے کے لئے زیادہ نمایاں ہیں وہ سب پریش کو حاصل  
 ہیں اگر آپ کے پیچھے تو ہمارے آریہ راج میں بیٹھ کر اور ویدوں کی خداوند شریوں کو نہ کرنا چاہتا ہے کہ اس کو نہ  
 کو نہ چھوڑے اور وہ شری ہی بھول گئے جیسے آپ نے انہیں بھایا تھا اب اور تعریفیں پریش کی  
 تو طاعت پریش ہی کہیں نہ تو وہ یہاں صرف ہی ہر سام پریش کا دنیا میں ظاہر ہوتا ہے یعنی پیدار  
 اور نہ ہول نہ تو یہاں اس کے کیا کہی جا ہی نہیں رہتا۔

ان کو دل مبتلا ہے ویدوں کا  
 کیا نظر آگیا ہے ویدوں کا  
 سوچ لو یہ خدا ہے ویدوں کا  
 کیوں چھوڑا گیا ہے ویدوں کا

ان کو دل مبتلا ہے ویدوں کا  
 آریہ راج میں بیٹھ کر ویدوں کا  
 نہ کیا ہے کہ وہ جیسے جیسے  
 عقل نہ سمجھتا ہے آپ بھی سوچو

[illegible]

ماشاء اللہ یہ ایک نہایت باریک صداقت جو علم ربی تعالیٰ کی کمالیت کی وجہ سے وہ ذوق و طامش و باطن پر  
اطلاع رکھتا ہو کیونکہ اگر کہلو سے ہو اگرچہ اسکی اصل کیفیت پر کوئی نقل و محیط نہیں جس سے کئی گونہ پر ہی اشنا نہ کیا  
چائی پر بھی ہو کہ وہ تمام علم کی قسموں میں سے جو جو ذہن میں آسکتی ہیں وہی شد و اتوی و اقل و کمل قسم ہے جب ہم اپنے  
صول علم کے طریقوں کو دیکھتے ہیں اور اس کے اعتبار پر نظر ڈالتے ہیں تو ہمیں اپنے سب معنوں و معنیوں  
میں سے بڑا یقینی و قطعی وہی علم معلوم ہوتا ہے جو کچھ اپنی ہی کی نسبت ہے کیونکہ ہم اور ایسا ہی  
ہر ایک انسان کسی حالت میں اپنی ہی کو فزائوش نہیں کر سکتا اور نہ عین کوئی شکستہ کر سکتا ہے سو  
جہاں تک ہماری عقل کی رسائی ہے ہم اس قسم کے ہر کچھ امتداد و اتوی و اقل و کمل دیکھتے ہیں اور یہ بات  
ہم سر سر خدا یتناے کی ذات کامل سے بعید دیکھتے ہیں کہ جو اس درجہ اور اس قسم کے علم سے اس کا  
علم اپنے بند و نگے بارہ میں کہتہ ہو کیونکہ یہ بڑے نقص کی علت ہے کہ جو اعلیٰ قسم علم کے ذہن میں  
اسم کی ہی موجود خدا یتناے میں نہ پائی جائے اور اگر حق ہو سکتا ہے کہ جو جسے خدا یتناے کا علم اعلیٰ  
درجہ کے علم سے متاثر ہو رہا تھا اس کے دل پہ ہی ارادہ سے یا کسی قاصر کے قمر سے اگر کہو کہ اس کے اپنے  
ہی ارادہ سے تو یہ جائز نہیں کیونکہ کوئی شخص اپنے لئے بالارادہ نقصان دہ نہیں کر سکتا تو پر کیونکہ خدا  
تعالیٰ جو بذات خود کمالیات کو دوست رکھتا ہے ایسے ایسے نقصان اپنی نسبت بردار رکھنے اور اگر کہو







ہندو کو بھی جو بھال اس آریہ کے بات کر رہا تھا ایسا جوش اگیا کہ بے اختیار ٹھیکے مند سے نکلا گیا کہ اگر پریشور ایسا ہی عاجز ہے تو وہ پھرتی ایسی تھی کہ پریشور سے چنانچہ ارباب پاران دونوں میں ہاتھ پائی اور دست بجز یہاں ہونے کی نوبت پہنچ جی قبی مگر لوگوں نے درمیان میں ہو کر ان دونوں کو اکید و سرے سے الگ کر دیا پس ان عام نفرتوں سے ظاہر ہے کہ دنیا میں کئی بھی ایسا انسان نہیں ہے کہ اگر وہ اپنے تعصبات کو الگ کر کے سر پہ توبہ و اس صاف اور بدیہی اور کھلی کھلی سچائی تک نہ پہنچ سکے کہ خدا تعالیٰ اگر اس کی جو بولی تندرست سے الگ کیا جائے تو یہ وہ خود اس کو اپنی خدائی سے الگ ہونا پڑتا ہے کیا بجز اسکے کہ خدا تعالیٰ ہر ایک وجود کا موجب ہے کوئی اور بھی بات چھی ہوئی ہے جس کے رو سے خدا کو خدا کہا جاتا ہے۔

حق لہ۔ مرزا صاحب فرماتے ہیں کہ ارواح کے غیر مخلوق اور خود بخود ماننے میں دوسری قبااحت یہ ہے کہ ایسا اعتقاد خدا تعالیٰ کو خدائی سے جواب دے رہا ہے کیونکہ جو لوگ عالم نفس اور خواص ارواح سے واقف ہیں وہ خوب سمجھتے ہیں کہ جقدر روحوں میں عجائب و غرائب خواص بھرے ہوئے ہیں وہ صرف جوشنے جاڑنے سے پیدا نہیں ہو سکتے۔ مثلاً روحوں میں ایک کشفی قوت ہے جس سے وہ پوشیدہ باتوں کو بعد مجاہدات باذن تعالیٰ دریافت کر سکتے ہیں اسی قوت ان میں مقلی ہے جس سے وہ امور عقیدہ کو معلوم کر لیں ہیں ایسا ہی ایک قوت محبت بھی ان میں ہے جس سے وہ خدا سے تعالیٰ کی طرف بھٹکتے ہیں اگر ان قوتوں کو خود بخود بلا ایسا کسی وجود کے مان لیا جائے تو پریشور کی اس میں بڑی ہتک عزت ہے گویا کہنا پڑے گا کہ جو عہدہ اور اعلیٰ کام تھے وہ تو خود بخود ہیں اور جو ادنیٰ اور ناقص کام تھا وہ پریشور کے ہاتھ سے ہوا اور اب اس کا قرار کرنا ہو گا کہ جو خود بخود عجائب کام پائے جاتے ہیں وہ پریشور کے کاموں سے کہیں بڑے کریم یہاں تک کہ پریشور بھی ان سے حیران ہے غرض اس اعتقاد سے آریہ صاحبوں کے خدا کی خدائی پر بڑا صدمہ چھپ گیا یاں تک کہ اس کا ہونا برابر ہو گا اور نیز اسکے وجود پر یہی کوئی عقلی دلیل قائم نہیں ہو سکیگی میں اس کے جواب دیتا ہوں کہ مرزا صاحب خدا کی خدائی قائم کہنے کے لئے ان لوگوں کو شاید متذکر کرتے ہیں جو خواص روحی و اقیقت کہتے ہوں مگر اسلام میں تو روح کے خواص خدا سے نکلا ہو ہی نہیں جسے جیسا کہ میں اوپر بیان کر چکا ہوں پھر انکو اس کی کیا خبر ہے۔

اقول۔ اسے لا صاحب اگر قرآن شریف میں روح کے خواص بیان نہیں کئے تو یہ کہنے کے لئے تو صرف اتنا ہی بول کر چل گیا کہ میرے عہد تک کاروان پر کچھ دعوت نہیں اور روح غیر مخلوق اور خود بخود ہوئے ہیں

اُس سے کچھ کم نہیں ہیں لیکن قرآن شریف کے نازل کرنے والے نے روح کو اپنی ملکیت ٹھہرائی اور انکی مخلوق اور بندہ ہونے کی نسبت دعویٰ کیا اور پچاس سے زیادہ عقلی دلیلوں کے ساتھ آپ ثابت کیا کہ تمام نبی آدم اور دوسرے حیوانوں کی روحیں مخلوق اور بندہ خدا ہیں اور پھر کہو ہاں مفضل طور پر نہ آیا کہ کیا کیا طاقتیں اور استدراویں اور خاصیتیں اُن میں کہی گئی ہیں۔ یہ قرآن شریف ہی نے نہایت باریک صداقت بیان کی ہے کہ جو کچھ تفریق طور پر عالم علوی و سفلی میں خواص عصبیہ پائے جاتے ہیں وہ سب انسانی روح کے وجود میں جمع ہیں لیکن وید کے روستے تو روح کچھ چیزیں نہیں اور اُس کے خواص بھی ایسے ناکارہ ہیں کہ جنکا عدم خود وی ہے چنانچہ اس بات کا خود آپکو اقرار ہے اور آگے چلکر ابھی وہ عبارت ناظرین پڑھ لینگے اب فرماتے کہ جس حالت میں آپ وید ہی اقرار کرتا ہے کہ ارواح خیر مخلوق ہیں تو یہ وید کے مصنف کو جو ان سے بالکل بے تعلق ہے انکی اندرونی حقیقت کیا معلوم ہوگی یہ بات تو ہر ایک شخص سمجھ سکتا ہے کہ بنانیوالیکو جیسی اپنے ہاتھ کی بنائی ہوئی چیز کی خبر ہوتی ہے دوسرے کو جو اُس کے بنانیوالا نہیں اور بالکل بے تعلق ہے ہرگز ایسی خبر نہیں ہو سکتی یہ صداقت نہایت ہی صاف اور روشن ہے اور جب تک کوئی شخص مناجاہل اور عقل سے بیگانہ نہ ہو تب تک اس صداقت میں کچھ شک نہیں کر سکتا اسچلکہ کم سے کم آریہ صاحبوں کو اس قدر اقرار تو ضرور کرنا پڑیگا کہ حقدار اُس کے پریش کو اپنے ہاتھ کے کام کے جو جوڑنا جاڑنا ہے اندرونی حقیقت معلوم ہے یہ حقیقت روح کی کیفیت وجود کی نسبت جنسے وہ بالکل بے تعلق ہے ہرگز اُنکو حاصل نہیں ہو سکتی کیونکہ جو کام اپنے ہاتھ سے کیا جاتا ہے اُس کے جزئیات و قیسمت گز محض نہیں رہ سکتے لیکن جو کام اپنے ہاتھ سے کیا جائے اُسکو اگرچہ دوسرے کے ہاتھ سے ہوئے بھی دیکھ لیں تب بھی اُسکا کرنا شکل متواسے لیکن قید کے مصنف کو روح کی حقیقت اور اُس کے خواص کیونکہ معلوم ہو سکیں اُسے نہ تو آپ کو ٹی روح بنائی اور نہ کسی اور کا دیگر کو بنانے دیکھا پس ہندوؤں کے پریش کا یہ اقرار کہ میں روح بنانا نے پر قادر نہیں ہاں اس دوسرے اقرار پر بھی شکت ہے کہ روح کی اندرونی حقیقت بھی مجھے معلوم نہیں کیونکہ ہم پہلے بھی بیان کر چکے ہیں کہ کسی چیز کی نسبت علم کامل اور وسیع اُس چیز کے بنانے پر قادر ہونے کا موجب ہے یعنی جب کسی چیز کی حقیقت پر علم کامل و اتم حاصل ہو جائے اور جن امور سے ایک چیز کا وجود ظہور پذیر ہے اُن امور و عقیدہ پر اطلاع رکھتی ہو جائے تو ساتھ ہی اُس چیز کے بنانے پر بھی قدرت حاصل ہوتی ہے چنانچہ خدا ایتنا ہی اپنے قرآن شریف میں روح کی مخلوقیت پر بخلاؤ اور دلائل کے یہ دلیل ہی پیش کی ہے اور یہ بات بالکل

صاف اور ظاہر ہے کہ کسی چیز کے بنانے سے عاجز ہونا ہمیشہ بوجہ نقصان علم ہوا کرتا ہے جب تک کہ چیز کی نسبت پورا علم حاصل کر لو گے اور اس کے گتہ تک پہنچ جاؤ گے اور کوئی حجاب درمیان باقی نہیں رہے گی تو فی الفور تم اس کے بنانے پر قادر ہو جاؤ گے اور اگر وہ اسباب تہیں تیسرا جائیگے جو بنائے گئے تھے ضروری ہیں تو بلاشبہ وہ چیز تم اپنے ہاتھ سے بنا سکو گے ہاں جب تک تمہارے علم میں کچھ نقصان ہے اور ہنوز ایسے امور بھی باقی ہیں جو تمہاری نظر سے چھپے ہوئے ہیں تب تک تم اس چیز کے بنانے پر قادر نہیں ہو سکتے سو ہندوؤں کا پریشور جو روح کو بنا نہیں سکتا تو اس عجز اور ناتوانی کی وحقیقت یہی ہے کہ وہ علم کفیت ارواح اور ان کے خواص سے بالکل بیہرہ ہے نہ سو جبکہ ہندوؤں کا پریشور علم روح کو آپ ہی بے بہرہ ہے تو پھر وہ دوسروں کو روح کا علم کیا سکھایا گیا مصرعہ

او خوشین گم است کرار سہری گند

پس اس سے صاف ثابت ہو گیا کہ وہ الزام عدم علم روح جو محض عناد کی روح سے ماسر صاحب اسلام پر اور قرآن شریف پر اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر لگاتے ہیں وہ درحقیقت ہندوؤں کے پریشور اور اس کے دیدر عالمات ہوتا ہے بلکہ خود وید کے ضمنی طور پر اس الزام کو اپنے مصنف کے فرمان لیا ہے کیونکہ قدیمین صاف اس بات کا اقرار پایا جاتا ہے کہ اسکا فرضی پریشور روح کے پیدا کرنے سے بکلی عاجز اور مجبور ہے پس جبکہ خود وید کے اقرار سے روح غیر مخلوق جوئی اور پریشور کی انہیں کسی نوع سے مداخلت نہوئی اور روح کے پیدا کرنے سے پریشور قطعاً عاجز ہوا تو اسی سے دانشمند سمجھ سکتا ہے کہ جس کو

۴۰ حاشیہ شایر کسی دل کو اسجد سہ وسوسہ کپڑے کا اگر کسی شے پر پورا علم حاصل ہونے سے وہ غیر مخلوق ہو جاتی ہے تو علم حق بجانہ قالی جو اپنی ذات سے متعلق ہے وہ بھی ہر حال کمال ہے تو کیا خدا تعالیٰ اپنی ذات کا آپ خالق ہے یا اپنی شکل بنانے پر قادر ہے اس میں اعتراض کے پہلے مکر کے کا تو یہ جواب ہے کہ اگر خدا تعالیٰ اپنے وجود کا آپ خالق ہو تو اس سے لازم آتا ہے کہ اپنے وجود سے پہلے موجود ہو اور ظاہر ہے کہ کوئی شے اپنے وجود سے پہلے موجود نہیں ہو سکتی ورنہ تقدیم اللہ علی نفسہ لازم آتا ہے بلکہ خدا تعالیٰ جو اپنی ذات کا علم کامل کہتا ہے تو اسجد عالم اور معلوم ایک ہی شے ہے جس میں علیحدگی اور دوئی کی گنجائش نہیں تو پھر اسجد وہ الگ چیز کوئی ہے جسکو مخلوق کہا جاتا ہے جو ذاتی علم خدا تعالیٰ کا جو اسکی ذات سے متعلق کہتا ہے دوسری چیزوں پر اسکا قیاس نہیں کر سکتے غرض علم ذاتی باری تعالیٰ میں



روحون کے پیدا کر نیکا علم یا دہن میں اسکو روحون کی نسبت اور دوسرا علم کیا یا دہن کا۔ ایک چیز کا پیدا کر لینا اور اس چیز کی حقیقت کامل طور پر جان لینا درحقیقت لازم و ملزوم پڑا ہوا ہے بلکہ اگر زیادہ تر غور کرو تو تمہیں معلوم ہوگا کہ انتہائے درجہ کا کامل علم اور پیدا کر لینا درحقیقت ایک ہی بات ہے اس صداقت سے شاید وہ اہل مزاج انکار کرے جو ایک ناقص علم کو کامل سمجھ بیٹھے لیکن ایک دانا بکا خیال اس بار ایک وقتہ تک پہنچ جائے کہ کامل علم کسے کہتے ہیں اور کس حالت میں کسی علم کی نسبت کہا جاتا ہے کہ وہ کامل ہے وہ ضرور اس شرح قلب سے یقین کر لے گا کہ ضرور علم تام اور عل میں تامل نہ ہو بلکہ اتحاد واقعہ ہے غرض یہ بات ہندوؤں کے پریشکر کے لئے بالکل غریزہ کریم ہے کہ وہ یہ دعوے کرے کہ مجھے کامل طور پر علم روح حاصل ہے اور یا کامل طور پر روح کے خواص کی مجھے خبر ہے بلکہ یہ دعویٰ تو سراسر قرآن شریف کے آثار سے والیکو (حریت العالمین ہے) پہنچتا ہے اور اسکو دہیا ہے کیونکہ وہ خالق اور مراح ہے اور اسکو اپنے پیدا کر دہ کی اندرونی حقیقت بخوبی معلوم ہے ۔

جس نے پیدا کیا وہی جانے دوسرا کیونکر اسکو پہچانے  
غیر کو غیر کی خبر کیا ہو نظر دور کار گمر کیا ہو

چونکہ درحقیقت وہ روحون کا خالق ہے اس لئے اس نے اپنے علم ذاتی اور تعلق خالقیت کی وجہ سے روحون کی حقیقت اور اس کے خواص اسقدر بیان کئے ہیں کہ دنیا میں کوئی بھی ایسی کتاب نہیں کہ اس بارہ میں اسکا مقابلہ کر سکے اور وہ تو خود کو کچھ حقیقت نہیں کہتا مگر اس نے انصافاً شہادت دے سکے ہیں کہ آیا روحون کے

بقیہ خدائیں جو اسکی ذات سے متعلق ہے عالم اپنے معلوم سے کوئی الگ چیز نہیں ہے تاکہ ایک خالق اور ایک مخلوق قرار دیا جاوے ہاں اس کے وجود میں بجائے مخلوق کہنے کے کہا جائے کہ وہ وجود کی دوسری کیفیت جو مخلوق نہیں بلکہ لازمی الہی خود پر اپنی طرف سے آپ ہی طور پر ہے اور خدا ہونیکے ہی بی سنے ہیں کہ خود آئندہ ہے۔ دوسرا کہ اعتراض کا کہ تقریر مذکورہ بالاسے خدا کے لئے کا اپنی نقل بنانے پر قادر ہونا لازم آتا ہے اسکا جواب یہ ہے کہ قدرت الہیہ جو ان چیزوں کی طریقت میں کرتی ہے جو انکی صفات لازمیہ کی مٹائی اور مخالف ہونا شیک یہ بات تو صحیح اور ہر طرح سے مدلل اور معقول ہے۔ کہ جس چیز کا علم خدا تعالیٰ کو کامل ہو اس چیز کو اگر چاہے نہ تو پیدا بھی کر سکتا ہے لیکن یہ بات ہرگز صحیح اور ضروری نہیں ہو کہ جن باتوں کے کہنے پر وہ قادر ہو ان باتوں کو بلا لحاظ اپنی صفات کمایہ کے کر کے

علم سے بغیر ہونا کے مناسب حال ہے کیا فی الحقیقت جیسا کہ میں خیال کرتا ہوں ایسے پیشہ کے مناسب  
 حال ہے جسے آپ اقرار کر دیا ہے کہ زمین و روح کے بنانے سے عاجز اور ان کے طریق پیدا کرنے سے  
 محض بغیر ہوں یا ایش قادر مطلق رب العالمین کے مناسب حال ہو سکتا ہے جو ذرہ ذرہ کے پیدا کر چکا  
 و عوی کرتا ہے اور ہر ایک روح کا وجود اور ہر ایک جان کی سنی اپنی قدرت کا ملکہ کا نقش قرار دیتا ہے۔  
 میں یقین کرتا ہوں کہ سب دانشمندی شہادت دینگے کہ جسکو پیدا کرنے کی طاقت نہیں اس کو غیر  
 مخلوق چیزوں کی اندرونی حقیقت کا بھی کچھ علم نہیں بلکہ یہ علم کامل اور تمام طور پر اسی کامل قدرت کا حاصل  
 ہے جسکو روحوں کے پیدا کرنے کی طاقت و قدرت ہے پس اس جان سے تو ہندوؤں کے پیشہ اور  
 اُن کے وید کی ساری حقیقت گھٹنٹی اور جو کچھ وید کے معنی کی نسبت کرے لوگ علم روح کا دعویٰ کرتے  
 ہیں وہ بھانڈا ایک بارگی چھوٹ گیا راب بھی اگر ماسٹر صاحب کو وید کے زیادہ تر پردہ ظاہر کرنا عین شوق  
 ہے اور نہیں چاہتے کہ اُن کے عیوب عام لوگوں سے چھپے رہیں تو جیسا کہ میں پہلے بیان کر چکا ہوں۔ یہی  
 طریق عمر ہے کہ اس نہایت دقیق اور لطیف بحث کے بارہ میں الگ الگ رسالے لکھے جائیں یعنی  
 میں الگ ایک رسالہ استفادہ علم روح کے بارے میں لکھوں اور ماسٹر صاحب الگ لکھیں اور ہم دونوں  
 فریق عیاں کہ بیان ہو چکا ہے اپنی اپنی الہامی کتابوں کی ہر ایک دلیل اور دعوے کے بیان کرے میں  
 پابند رہوں اور میں قید بیان کرتا ہوں کہ ماسٹر صاحب کی تحریک پر رسالہ الروح لکھنے کو تیار اور مستعد ہوں  
 مگر انہیں شرائط سے جو اس رسالہ میں اندراج یا چکی ہیں ماسٹر صاحب جبراً نہ مانیں میں سچ سچ کہتا ہوں  
 بقیہ حاشیہ ہی رکھا دے بلکہ وہ اپنی ہر ایک قدرت کے اجرا اور نفاذ میں اپنی صفات کا ایک خاصہ لحاظ  
 رکھتا ہے کہ آیا وہ امر جو وہ اپنی قدرت سے کرنا چاہتا ہے اُسکی صفات کا اس سے منافی و ممانع نہیں  
 مثلاً وہ قادر ہے کہ ایک بڑے پرہیزگار صالح کو دوزخ کی آگ میں بلا دے لیکن اُسکے رحم اور عدل اور مجازاً  
 کی صفت اس بات کی منافی نہیں ہوئی ہے کہ وہ ایسا کر سہاڑے دے ایسا کام کبھی نہیں کرتا ایسا ہی اُسکی  
 قدرت اس طرف میں صریح نہیں کرتی کہ وہ اپنے تئیں ہلاک کرے کیونکہ یہ منسل اُسکی صفت حیانت علی لہری  
 کی منافی ہے پس اسی طرح سے سمجھ لینا چاہئے کہ وہ اپنے جیسا خدا ہی نہیں بنانا کیونکہ اُسکی صفت احدیت  
 اور عیش اور ناز و ہونہی جو ان کی ابدی طور پر اس میں لٹی جاتی ہے اس طرف تو جبر کرنے سے اُسکو روکتی ہے  
 پس ذرہ اُلکھ لکھ لکھ لینا چاہئے کہ ایک کام کے کرنے سے عاجز ہونا اور بات ہے لیکن جو قدرت کے

بالکل سچ جہن نذر سبائے کائنات میں کہ قرآن شریف نے جہنم کی اور صفائی اور سچائی سے روحوں کے خواص اور انکی قومیں اور طاقتیں اور مستندین اور انکے دیگر کوائف عجیب بیان کئے ہیں اور پھر ان سب بیانات کا ثبوت دیا ہے وہ ایسا عالی اور باریک اور پر حکمت بیان ہے اور ایسا مکمل درجہ کی وہ صداقتیں ہیں کہ اگر دیکھ کے چاروں ہنسی و ہارہ جنم لیکر بھی دنیا میں آدین اور جہان تک ممکن ہو عرض اور فکر سے زور لگا دین تب بھی یہ مقام وسعت علمی اور یہ معارف عالیہ انہیں پس نہیں آسکتے اگرچہ فکر کرتے کرتے مر ہی جاویں غصہ منائے کی کیا بات ہے اور ناراض ہو کر کونسا محل ناگھنگن کو اُسی کیا ہے۔ آؤ ویداد قرآن کا مقابلہ کر کے دیکھ لیں۔ ان دونوں کتابوں کی طاقت علمی آتا لیں۔ دیکھو ہم محض سچائی کی لہ سے دونوں فریق میں سے اُس فریق پر منت کرتے ہیں کہ جواب حق پوشی کی اسے اس بحث سے گریز کر جائے اور ادھر ادھر کے بہانوں سے یا بجا عذر وں سے بات کو ٹال دے۔ گمراہ ہے کہ اس بحث میں کسی دلیل یا دعویٰ میں دیکھ کی شرتی سے باہر نہ جانا ہوگا جیسا کہ ہم بھی آیات قرآن شریف سے باہر نہ جائیں گے اور یہ بھی آپ پر لازم ہوگا کہ ہر ایک شرتی ٹھیک ٹھیک سنکر کی زبان میں نہ گھاسی خط میں ہو اُسکے لفظی ترجمہ و پتہ و نشان کے تحریر کریں اور انہیں باتوں کا التزام آیات قرآنی کے بیان کرنے میں ہم پر بھی واجب ہوگا۔

**قولہ** - ایک دو خواص مزا صاحب نے روحوں کے لکھے ہیں۔ مثلاً پوشیدہ باتوں کے دریافت کرنے کی طاقت پیدا کر لینا جس کا مزا صاحب خود بھی دعوئے کرتے ہیں اور جہنم بقیت حاشیہ بلحاظ صفات کا لایہ مرئافی صفات کی طرف توجہ مکن نایہ اور بات ہر مان اسطرح پر وہ

اپنی ذات بے مثل و مانند کا نمونہ پیدا کرتا ہے کہ اپنی ذاتی خوبیاں جن پر اس کا علم محیط ہے عکسی طور پر بعض اپنی مخلوقات میں بکھیرتا ہے اور کمالات کا انتہائی درجہ جو حقیقی طور پر اُسکو حاصل ہے ظلی طور پر اُس مخلوق کو بھی بخش دیتا ہے جیسا کہ اسکی طرف قرآن شریف میں اشارہ بھی ہے نہ رفع بعضہم درجات اس جگہ صاحب درجات رفیعہ سماجی صلے امد علیہ وسلم اور جن کو ظلی طور پر انتہائی درجہ کے کمالات کمالات الوہیت کے اخلال و آثار میں بخشے گئے اور وہ خلافت حقہ جسکے وجود کامل کے تحقق کے لئے سلسلہ نبوی و مہم قیام بلکہ ایجاد کل کائنات کا ہوا ہے آنحضرت صلے امد علیہ وسلم کے وجود باوجود سے اپنے مرتبہ اتم و اکمل میں بطور پیر ہو کر آئینہ خدا ہوا ہو کر بحث معارف الہیہ میں جو نہایت باریک بحث ہر اور ہر مخالفین جو ان



ہو گئے۔ اور یہ پیشگوئی ایسے وقوعہ میں پڑی۔ ۲۰ فروری ۱۹۴۷ء میں گئی اور شہرت دی گئی کہ جب  
 دلیپ سنگھ کے پنجاب میں باغیہ اور آجائے کی ایک تصدیق ہوئی تھی اور بعض دوست اور بھائی ہند  
 اسکے اسی خیالی خوشی میں پیشوائی اسکے لئے بنی تاکہ وہی چاہئے تھے سو پیشگوئی کروڑا شخصہ کے خیالات کے  
 خلاف اور حالات موجودہ کے برعکس کی گئی اور بس نے دیکھ لیا کہ ایسی ٹھیک ٹھیک ظہور میں آئی آت  
 فرماتے آپ کا یہ کہنا کہ آجائے کوئی پیشگوئی نہیں نہیں کی ہوٹ ہے یا نہیں اسی طرح صاحب اخبار  
 عام لاہور کی خدمت میں ہی عرض کیا جاتا ہے کہ جو کہ انہوں نے اپنے پرچہ ۲۱ جولائی ۱۹۴۷ء میں  
 اس پیشگوئی کے انکار میں لکھا ہے اسکے پڑنے سے ہمیں اسکے غضب اور زانہی پر بہت ہی غصہ آتا  
 ہے وہ فرماتے ہیں کہ ۲۰ فروری ۱۹۴۷ء سے بہت عرصہ پہلے دلیپ سنگھ صاحب کا خرم ہندوستان  
 کے خاص و عام میں مشہور ہو چکا تھا اگر افسوس کہ انہوں نے نہیں سبھا کہ اس مشہوری سے پیشگوئی کے  
 مضمون کو کیا تعلق ہے بلکہ پیشگوئی کا مضمون تو صرف اس بات سے مخصوص ہے کہ دلیپ سنگھ صاحب کو  
 قصد پنجاب میں ناکامی ہے اور ان کی عزت یا جان یا آسائش پر اس سرخیں صدرہ پیچھے گا آت  
 منصفین خیال کریں کہ اخبار عام لاہور کی نیچے چینی پیشگوئی پر کیا اثر پہنچا سکتی ہے اور ان کا انصاف  
 اور فہم جو منصب اخبار نویس کے لئے ایک ضروری شرط ہے کس درجہ کا ہے افسوس کہ بہت لوگ  
 حد اور غدار کے اشتعال میں پڑ کر حقیقت حال کو نہیں سوجھتے جیسا کہ انہیں پیشگوئیوں کے متعلق  
 ایک صاحب فیض لکھنؤ نام نے ملاحظہ فرمائی تھی اور نا انصافی اور مٹ دہری ظاہر کر کے لئے  
 بقیۃ حاشیہ استعدیائیں تو ایک مولیٰ بچہ کا آدمی بھی میری ساتھ اتفاق کر سکتا ہو کہ انسان ان شرف الخلق  
 ہے اور طائر انسانیت میں بہت سی تفاوت اور کم و بیش استعداد برائی جاتی ہیں کہ اگر کسی کو کچھ خاصے اور  
 ایک با تربیت مسلمان میں بڑے کرین تو بلاشبہ اس کو ایک لمبی خط مستقیم متعدد حدود کی صورت میں لکھی جاوے پڑے گی  
 گیا جو طرط لعل کو آخر تک پڑے اس قدر کہ انسان جو کا جوانی استعداد انسانی میں وسیع طرح انسان جو بزرگ ہو اور  
 طرط متفاخر ہو وہ ناقص الاستعداد روح ہر گاہ جوانی غامت درجہ کرے کہ ان کو جو حیوانات یا عقل کے  
 قریب قریب ہو اور اگر مسلمانوں کی طرط اندازہ کر دیکھیں تو اس قاعدہ کو آدھ ہی اس سے تاہم  
 پہنچتی ہے کیونکہ خدائی نے ہر شے سے چہرے جمے ہیں کہ ایک درجہ ہے کیا ایک شے سے بڑے  
 جسم تک برآقاب ہے اپنی صفت خالقیت کو تمام کیا ہے اور بلاشبہ خدائی نے اس کو جلدی میں

جابجا اشتباہات متاع کئے اور انجوانہ پر الزام لگھا کہ گواہی دے گی کہ ہمارے مین پر ہتھیار لگی تھی کہ وہ لڑاکا  
 موصوفہ بصفات جنگا اشتہار ہم فروری ششہ میں ذکر ہے ضرور جل موجود ہیں ہی پیدا ہو جائیگا  
 ہرگز اس سے تخلف نہیں کریگا وہ طور میں نہیں آئی حالانکہ ایسا اور ان شرائط سے کوئی اشتباہ اس طرف سے  
 متاع نہیں ہوا اور اگر ہے تو کیوں پیش نہیں کیا حقیقت حال تو یہ ہے کہ انگوٹوں کی نابینائی کچھ ضرر نہیں  
 کر سکتی بلکہ دلوں کی نابینائی جو تعصب کے بخارات سے پیدا ہوتی ہے وہی ضرر کرتی ہے یہ شخص  
 جنگا نام ہم نے ابھی بیان کیا ہے اسنے چالیس دن تک بھی ہماری آڑائیش کئے لٹے ہماری محبت میں ہنا  
 منظور نہیں کیا حالانکہ ان ہندت صاحب کو خواہ دینا بھی قبول کیا گیا تھا ان صاحبوں کو سچو دشنام  
 دہی اور بنیانی اور آلائش کی باتوں کے جو انکے اندر چھوٹی ہوئی ہیں اور کوئی حرف صلاحیت  
 معقولیت یا دہن نہیں اگر اب بھی ہم صاحب چالیس دن تک ہمارے پاس ہوا منظور کریں اور ہم الہامی  
 پیش گوئیوں میں چوتھے نگین تو جو ذلیل تر منہر تجویز کیا ہے ایسی ہی ہم لائق ہیں درجہ چوتھی کٹانا اور سلطان  
 ہونا پذیر واجب ہو گا۔ باسوا اسکے جو کچھ ہمارا دھوم پیٹنگو میون کی نسبت ہے وہ ایسا نہیں ہے کہ صرف  
 ایک دو پیٹنگو یوں سے اسکا ثبوت دیا جاتا ہے بلکہ اس دھوم سے کے اثبات کے بارے میں مغربہ برار  
 سرلج منیر بفضل خداوند چیکر شائع ہو چکا ہے اور وہ تمام سال الہامی پیٹنگو میون پتر تل ہے تب سب  
 لوگ دیکھینگے کہ جو کچھ ہمارے مخالفین ہماری نسبت طرح طرح کی برائیں لگاتے ہیں انکی کیا اہلیت  
 و حقیقت ہے ہم اس سال میں حضرت امام الدین جو ہماری برادری ہیں سے ہے اور دین اسلام سے  
 بعقیدہ حاشیہ آفتاب کو ایک ایسا عظیم شان اور نافع اور نری برکت وجود پیدا کیا ہے کہ طرف ارتقاع  
 میں انکے برابر کوئی دوسرا ایسا وجود نہیں ہے سوائے سلسلہ کے ارتقاع اور انخفاض پر نظر ڈالکر جو ہر  
 وقت ہماری آنکھوں کے سامنے ہے روحانی سلسلہ جو مٹی ہاتھ سے کھاتا ہے اور مٹی حالت اس سے  
 ظہور پذیر ہوا ہے خود بلا تامل سمجھ میں آتا ہے کہ وہی ہا تھا وہی طرح واقع ہے اور یہی ارتقاع  
 اور انخفاض اس میں بھی موجود ہے کیونکہ خدا تعالیٰ کے کام کو کرباں کر کے ملنے ہیں یا بیٹھے کہ وہ احد ہے اور پھر  
 احد اور افعال میں وحدت کو رستہ کہتا ہے پریشانی اور اعتدال اس کے کام میں ہیں ماہ نہیں پاسکتے  
 اور خود کیا ہی پیارا اور خود رون طریق معلوم ہوتا ہے کہ خدا تعالیٰ کے کام کا قاعدہ اور ایک ترتیب ہے  
 ترتیب اور ایک ملک میں منسلک ہونا۔

متر ہے اور اسے آریہ سماج میں داخل ہو گیا ہے اسکی نسبت بھی کئی پیشگی بیان کچھ نیک ہے مگر آج بھی جو قریبی  
 آنکھ سے دیکھتا ہے جسے جانب اور اسکی نسبت معلوم ہوا ہے کہ اگر وہ تو بد نہ کرے تو اسکی میل ہوں کا وبال  
 جلائے دیتے رہ پیش ہے اور اگر یہ معمولی بھون میں سے کوئی بڑا ہو تو اسکو پیشگوئی کا مصداق مت سمجھ لیکن  
 اگر ایسا بڑا پیش آجائے کیسے خیال گمان میں نہیں تھا تو پھر سمجھنا چاہئے کہ یہ مصداق پیشگوئی ہے لیکن اگر  
 وہ باز آئیو والا ہے تو پھر بھلا انجام خیر ہوگا یا تبدیل کے بعد راحت پیدا ہو جائیگی اور یہ دعویٰ ہمارا بالکل صحیح  
 اور نہایت صفائی سے ثابت ہے کہ صراط مستقیم پر چلنے سے طالبِ صادق الہام الہی پاسکتا ہے کیونکہ  
 اول تو اسپر تجربہ ذاتی شائد ہے ماسوائے اسکے ہر ایک عاقل سمجھ سکتا ہے کہ اس دنیا میں اس سے بڑھ کر  
 اور کوئی معرفت الہی کا اعلیٰ تجربہ نہیں ہے کہ انسان اپنے رب کریم جانشانہ سے مکالم ہو جائے یہی سبب ہے  
 جس سے روحین تسلی پاتی ہیں اور ب شکوک و شبہات دور ہو جاتے ہیں اور اسی درجہ صافیہ پر پہنچ کر  
 انسان اس واقعہ معرفت کو پالیتا ہے جسکی تحصیل کے لئے وہ پیدا کیا گیا ہے اور دراصل نجات کی کنجی اور  
 ہستی موجود کا عقدہ گشا یہی درجہ ہے جس سے ثابت ہوتا ہے اور کھلتا ہے کہ خالق حقیقی کو اپنی مخلوق  
 ضعیف سے کہ درجہ قرب واقع ہے اس درجہ تک پہنچنے کی خبر میں ایسی فور نے دی ہے جسکا نام قرآن  
 ہے وہ نور صاف عام طور پر بشارت دیتا ہے کہ الہام کا چشمہ کبھی بند نہیں ہو سکتا جب کوئی مشرق کا  
 رہنے والا مغرب کا باشندہ ولی صفائی سے خدا تعالیٰ کو دھوڑھٹھیکا اور اس کو پوری پوری صلح کر لیا اور  
 دیرین کے حجاب ہٹا دیا تو ضرور اسے پایگا اور جب واقعی اور سچے اور کامل طور پر پایگا تو ضرور خدا اس سے

حقیقہ حاشیہ اب جبکہ جسے ہر طرح سے ثبوت پا کر ملکہ بدامت دیکھ کر خدا تعالیٰ کے اس قانونِ رت  
 کو مان لیا کہ اسکے تمام کام کیا روحانی اور کیا جسمانی برائیاں اور مختلف طور پر نہیں ہیں جن میں  
 یونہی گڑبڑ پڑا ہو بلکہ ایک حکیمانہ ترتیب سے مرتب اور ایک ایسے باقاعدہ سلسلہ میں بند ہو چکے  
 ہیں جو ایک ادنیٰ درجہ سے شروع ہو کر انتہائے درجہ تک پہنچتا ہے اور یہی طریق وحدت الہیہ مجرب  
 جہی ہے تو اس قانونِ قدرت کے ماننے سے ہمیں یہی ماننا پڑا کہ جیسے خدا تعالیٰ نے جلدی سلسلہ  
 میں ایک ذرہ سے لیکر اس وجودِ اعظم تک لینے آفتاب تک فوجت پہنچائی ہے جو ظاہری کمالات کا  
 جامع ہے جس سے بڑھ کر اور کوئی جسم جہادی نہیں ایسا ہی روحانی آفتاب بھی کوئی ہو گا جسکا وجود خط  
 مستقیم شمالی میں ارتقاع کے اخیر نقطہ پر واقع ہو اب تفتیش اس بات کی کردہ انسان کامل کو روحانی

ہم کلام ہوگا۔ مگر ویدوں نے انسان کے اس درجہ تک پہنچنے سے انکار کیا ہے اور صرف چار ریشیوں تک جو ویدوں کے مصنف ہیں (بقول آریستارخ والون کے) ہر اس درجہ کو محدود رکھا ہے یہ ویدوں کی ایسی ہی غلطی ہے جیسے اڈریٹری بڑی غلطیوں سے وہ پڑے یہ بات ظاہر ہے کہ سب بنی آدم متعلقہ نظر ہیں اور جو بات ایک آدمی کے لئے ممکن ہے وہ سب کے لئے ممکن ہے اور جو قرب و مسافت ایک فرد بشر کے لئے جائز ہے وہ سب کے لئے جائز ہے کیونکہ وہ سب اصل طبیعت میں ایک ہی جوہر سے ہیں ان کمالات میں کمی بیشی ہے مگر جنس کمالات میں سر سے جواب تو نہیں اور اگر کوئی ایسا شخص ہو کہ انہیں تحصیل کمالات انسانی کا لکھنڈو بھی استدوانہ ہو تو وہ خود انسان ہی نہیں ہو سکتا غرض قحطی سے بہت کا تو انسانی استدوان میں فرق ضرور ہوتا ہے مگر انسان ہو کر ایک لذت نقدان استدوان نہیں ہو سکتا بہلہم پوچتے ہیں کہ منڈوں کے ایشر کو ویدوں کے آثار نے سے مقصد اور علت غائی کیا ہے اگر یہ مقصد ہے کہ تا لوگ ویدوں کو پڑھ کر اور انکے ٹھیک ٹھیک پابند ہو کر اپنے کمال مطلوب تک پہنچ جائے تو پھر اُس کمال تک پہنچنے کا راہ کیوں آپ ہی بند کرتا ہے اگر اُن ریشیوں کا وجود جنہ وید منزل ہوئے بطور موز کے نہیں تھا کہ تا لوگ اُسی موز کے موافق ویدوں پر چلنے سے اپنے وجود کو بنالین تو ایسے ریشیوں کے بھیجنے کی ضرورت ہی کیا تھی یہ بات ظاہر ہے کہ خدا ایتالی کی کتاب میں اور خدا ایتالے کے نبی اسی غرض اور مدعا سے آیا کرتے ہیں کہ تا وہ لوگوں کی آنکھوں کے سامنے موز کی طرح ہو کر اُن کو یہ ترغیب و تحریک دیں کہ جو شخص اُنکے نقش قدم پر چلے اور اُنکے طریق میں محو ہو جائے وہ آخر انہیں کا پوچ

**بقیت حاشیہ** آفتاب سے تعبیر کیا گیا ہے وہ کون ہے اور اس کا کیا نام ہے یہ ایسا کام نہیں ہے جس کا تصفیہ مجروح عقل سے ہو سکے کیونکہ سب خدا ایتالی کے یہاں تباد کو حاصل ہے اور کون مجروح عقل سے ایسا کام کر سکتا ہے کہ خدا ایتالے کو ڈرڈ اور بیشمار بندوں کو نظر کے سامنے رکھ کر اور اُن کی مدد حالی طاقتوں اور قوتوں کا موازنہ کر کے سب سے بڑے کو الگ کر کے دکھلانے بلاشبہ عقلی طور پر کیونکہ اس کے دماغ میں ہر ایک جگہ نہیں ہے ناں ایسے بلند اور عیسوی دریافت کے لئے کتب الہامی فرمایا ہیں جنہیں خود خدائے تعالیٰ نے پیش از ظہور بلکہ ہزار ہا برس پہلے اس انسان کا دل کا پتہ و نشان بیان کر دیا ہے پس جس شخص کے دل کو خدا ایتالی اپنی توفیق خاص سے اس طرف ہدایت دے گا کہ وہ الہام اور وحی پر ایمان لادے اور ان مشکوئیوں پر غور کرے کہ بائبل میں درج ہیں تو اُسے ضرور ماننا





عزت اور بیہودہ ہوا اور بجز اس بے اثر کے کہ کرٹھیا دیوان کو انکی پڑشکر تعلیم نے شکر بنادیا اور کونایک شروہ ہے جو ان کے اُن سے مشرب ہوا اور وہ پاراوی حیدر دیوان کے خیال میں قیہ نازل ہوئے وہ یہی در تحقیقت ویدوں کے منوں احسان نہیں ہو سکتے بلکہ وہ نقول آریہ لوگوں کے کتی پہلے جنم کے اعمال کے باعث الہام پاس کے لائق ٹھہر گئے تھے۔

حق تعالیٰ و سرور، صفات کے کا ذکر بیشک وہ جو ہمیں پہنچ کی طرح موجود ہیں جو بغیر خدا سے تعالیٰ کی کادگیروں کے (جسکا مراد صاحب جوڑنا جانتا) نام کہتے ہیں) بالکل بے نیکی کے برابر ہیں۔

اقول۔ میں کہتا ہوں کہ جو خاصیتیں اور قوتیں تبارک و تعالیٰ صاحب روحوں میں ضرور موجود ہیں۔ گو  
بزرگ ان کے کچھ کچھ ہی ہیں مگر وہ موجود ہو کر عدد دم کے برابر کریں ہیں اسکی وجہ ہی انکوئی میان گیتی  
کیا اور قوتیں۔ اور خاصیتیں۔ روحوں میں ہیں۔ مگر وہ بطور پرہیز کے جو سچ پریشکر جو بڑا طاقتور کیونکہ کچھ مدد  
میں میں ملی ظاہر کر کے پریشکر کو ان خاصیتوں اور صفتوں سے جو بڑا طاقتور کیونکہ بڑی بہاری میں جن پریشکر کا نام رکھا اور  
انکا پریشکر بنایا ہے وہ کیا اور اگر وہ خاصیتیں روحوں میں ہیں تو کیا کہ پریشکر کہا کرتا تھا کہ کسی میں ان خاصیت پانچ گھڑوں کا نام  
کہ جو ایک جہاں جسم کو ایک نہ انسان بنا کر رکھا تا بہ انسان بنائی کیا اور جو طائی کیا یہ تو وہاں پریشکر انسان جو بنی وادی اور  
گھڑ کا نام اسکی جو خاصیتوں سے جو قوتوں کے گھڑ کا نام ہے جسکی تہی غمت کا نام ہو گیا پریشکر میں چھیا و نہ جو کہ انکی والی عقائد پر ظاہر کر کے  
جو بڑا طاقتور بنایا ہے جسکی اصل طاقتوں جو روحوں اور ان میں بنائی جاتی ہیں کچھ چیزیں ہیں ہیں بلکہ اگر وہ خواص روحوں اور ان میں بنائی  
جہاں میں بنائی ہیں کہ جو کہ پریشکر بنایا ہے جسکی اصل طاقتوں جو روحوں اور ان میں بنائی جاتی ہیں کچھ چیزیں ہیں ہیں بلکہ اگر وہ خواص روحوں اور ان میں بنائی  
بقیہ سائنسید واضح ہے کہ اس انتہائی کمال سے جو باوجود خود کدائے تعالیٰ کی کائناتوں میں نظر نہ تلام  
الوسیت ترو دیگا ہے اور چونکہ اس مطلب کو کچھ زیادہ تفصیل سے لکھنا موجب افادہ طالبین ہے  
اسلئے ہم کہتے ہیں اور تحریر کرنا مناسب سمجھتی ہیں۔

اول ہم بیان کر چکے ہیں کہ صاحب انتہائے کمال کا جو وسلسلہ خطا خالقیت میں انتہائی نقصان ارتقا پر واقع ہے حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم میں اور ان کے مقابل پر وہ خیسر وجود جو انتہائے نقطہ انخفاض پر واقع ہے اُس کی ہر گونگ شیطان سے تعبیر کرنے میں اگرچہ بعض دفعہ شیطان کا وجود شہود محسوس نہیں لیکن اس وسلسلہ خطا خالقیت پر نظر ڈال کر اس قدر توضیحی طور پر ضرورتاً ماننا پڑتا ہے کہ جیسے سلسلہ ارتقا کے انتہائی نقطہ میں ایک وجود خیر محض ہے جو دنیا میں خیر کی طرف

قوت نہ پائی جائے جبکہ قوت کثرت اتصال کہتے ہیں تو ہندون کے پریشکر کو ہرگز زیر طاقت نہیں ہے کہ کم سے کم دو درون میں بھی ہونڈ کر کے دکھا دے اس طرح جو چوڑے جاڑے میں روحانی خواص نمایاں ہوتے ہیں ان میں بھی ہندون کے پریشکر کی ہرگز مجال نہیں ہے کہ بغیر حاست و مدد و روحان اور انکی عجیب خاصیتوں اور عقول کے جبکہ ماسٹر صاحب بیچ کی طرح خیال کرتے ہیں کوئی صنعت بنا کر دکھائے یہ بات تو نہایت درجہ بظاہر ہے کہ ایسے پریشکر کی جس نے روحان اور نہ ان کے خواص کو پیدا کیا اور نہ ذرات اجسام اور انکی خاصیتوں کو خلعت و جوڑ بختا صرف جوڑنے جاڑنے میں کچھ بھی تنگ پٹھری خرچ نہیں آتی بلکہ خواص پہلے ہی جدا جدا چیزوں میں کچھ پوشیدہ تھے وہ باہم روح اور جسم کے ملنے سے خود بخود نمایاں طور پر نظر آ جاتے ہیں کیونکہ ان میں پہلے ہی سے یہ خاصیت چھپی ہوئی تھی ہے کہ باہم ملنے سے خواہ مخواہ انکا ظہور ہو جاتا ہے جیسے دنیا کی لاکھوں چیزوں میں یہی خاصہ پایا جاتا ہے کہ ان کے باہمی امتزاج اور اختلاف سے ایک عجیب قسم کا خاصہ پیدا ہو جاتا ہے کہ جو الگ الگ ہونیکے حالت میں مخفی و محجوب ہوتا ہے سو یہ بات ہرگز نہیں کہ جو شخص ان دو چیزوں کو باہم ملاتا ہے وہ اپنے گھر سے ایک خاصہ لاکر ان میں ڈال دیتا ہے بلکہ جیسا کہ ہم نے ابھی بیان کیا ہے وہ دونوں چیزیں الگ الگ طور پر خاصہ اپنے اندر رکھتے ہیں جو انکے اکٹھے ہوجانے سے وہ ظاہر ہو جاتا ہے مثلاً گھی اور شہد اور سوگہ میں یہ خاصیت ہے کہ ان تینوں کے ملائے سے یہ خاصہ پیدا ہو جاتا ہے کہ اگر کسی گشتہ زریا نقرہ وغیرہ کو جو بالکل خالص و خاک ہو گیا ہو اس میں کھکڑوہ میں آگ لگی جائے تو وہ زندہ ہو جاتا ہے یعنی اپنی اصلی صورت

بقیہ حاشیہ دہی ہو کر آیا اسی طرح اسکے مقابل پر ذوالعقل میں انتہائی نقطہ انخفاض میں ایک وجود شریکیت بھی جو شریکیت جاذب ہو ضرور چاہئے اسوجہ سے ہر ایک انسان کے دلیں باطنی طور پر ہی دونوں وجودوں کا اثر عام طور پر پایا جاتا ہے پاک وجود و جبروح الحق اور نور بھی کہلاتا ہے یعنی حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اسکا پاک اثر بھی بلاشبہ قدریہ تو جہات باطنیہ ہر ایک کے لکھنیر اور نیکی کی طرف بلاتا ہے جو قدر کوئی اس سے محبت اور مشابہت پیدا کرتا ہے اسی قدر وہ ایمانی قوت پاتا ہے اور نورانیت اسکے دلیں چلتی ہو جان کہ وہ اسی کردار میں آ جاتا ہے اور ظلی طور پر ان سب کمالات کو پاتا ہے جو اسکو حاصل ہیں اور جو وجود شریکیت ہے یعنی وجود شیطان جسکا مقام ذوالعقل کے دو قسم میں انتہائی نقطہ انخفاض میں واقع ہے اسکا اثر ہر ایک ل کو جو اس سے کچھ بہ نسبت کہتا

سونا چاندی یا جو کچھ ہو قبول کر لیتا ہے پس یہ خاصیت جو ان تینوں چیزوں کی ترکیب سے گشتہ کے زندہ کرنے کے لئے پیدا ہو جاتی ہے یہ ایسی خاصیت ہے جسے خواہ ہندوؤں کا پریشران ہوں چیزوں کا یا ہم ظرو سے اور خواہ ایک دین میں سب کچھ انکو باجم خلط و کرسہ دونوں کے مائعوں سے یہ خاصیت پیدا ہوگی یہ نہیں کہ ضرور پریشر کے مائع سے ہی پیدا ہوا اور دوسرے کسی شخص کے مائع سے پیدا نہ ہو سکے۔  
 برہمن میں بہت سے خواص و عجیب طاقتیں اور استعدادیں پائی جاتی ہیں جنکو قرآن شریف نے استیفا سے ذکر کیا ہے مثلاً ان میں چند توفیقیں اور استعدادیں یہ ہیں جو ہم میں ملتی ہیں۔

(۱) علوم اور معارف کی طرف شائق ہونیکی ایک قوت

(۲) علوم کو حاصل کرنے کی ایک قوت

(۳) علوم حاصل کردہ کے محفوظ رکھنے کی ایک قوت

(۴) محبت الہی کی ایک قوت

(۵) لذت وصال الہی اٹھانیکی ایک قوت

(۶) مشکافات کی ایک قوت

(۷) مشور اور متاثر ہونیکے یا یوں کہو کہ راہم عامل اور معمول ہونیکی ایک قوت

(۸) تعلق اجسام قبول کرنیکی ایک قوت

(۹) تخلیق باخلاق اللہ کی ایک قوت

بقیہ حاشیہ شرک کی طرف کھینچتا ہے جقدر کوئی اس سر خاصیت پیدا کرتا ہے اسقدر یہ خیالی اور نباتت کے خیال اسکو سوجھتے ہیں یا ان تک کہ یہ کوئی سمجھتا نام ہو جاتی ہے وہ اس کے برابر روپ میں کرپور اور اشیطان ہو جاتا ہے۔ اور ظلو طور پر ان سب کمالات نباتت کو مٹا کر دیتا ہے جو اصلی شیطان کو حاصل نہیں ایسی طرح اولیاء الرحمن اور اولیاء اللہ ایمانی لوگوں سے ہر حد کی وجہ سے الگ طرف کھینچے جاتے ہیں اور جو ذخیرہ ہم کما انفسی لفظ انتہا سے درجہ کمال ارتقا کے پر واقع ہیں حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا مقام میں خارجی جو متناہی سے مقام خروج روح پر پہنچ کر رب العالمین ہے) بتلایا گیا ہے یہ حقیقت ایسی انتہائی درجہ کمال ارتقا کی طرف اشارہ ہے جو اس وجود کو حاصل ہے گویا جو کچھ اس وجود خیر مجسم کو عالم قضا و قدر میں حاصل تھا وہ عالم مثال میں

(۱۰) مورد الہام الہی ہو نیکی کی ایک قوت

(۱۱) اسطیٰ قبضی حالت پیدا ہو نیکی کی ایک قوت

(۱۲) معارف غیر متناہیہ کے قبول کرنے کی ایک قوت

(۱۳) رنگین بزرگ بنجی الوہیت ہو نیکی کی ایک قوت

(۱۴) عقلی قوت جس سے اختیار حسن و قبح ان پر ظاہر ہوتا ہے

(۱۵) انقائے اثر و قبول اثر کی ایک قوت بقا بلا اپنے اجسام متعلقہ کے

(۱۶) اقرار بوجود خالق حقیقی کی ایک قوت

(۱۷) اجسام کے ساتھ اور ان کے اشکال خاتمہ کے ساتھ مل کر بعض نئے خواص کے ظاہر کرنے کی قوت

(۱۸) ایک قوت کشش باہمی جو کو متناطیسی قوت کہنا چاہئے

(۱۹) ابدی طور پر قائم رہنے کی قوت

(۲۰) جسم سفارقی کی خاک سے ایک خاص تعلق رکھنے کی قوت جو کشفی طور پر ارباب کشف قبور پر ظاہر ہوتی ہے \*

ایسا ہی نور بھی بہت ہی ایسی قوتیں ہیں جنکا مفصل بیان نہایت لطافت اور خوبی سے قرآن شریف میں مندرج ہے اور ہم اگر شرطی رسالہ کے لکھنے کا موقع ملے تو ہم ان سب قوتوں اور روحانی

بقیہ حاشیہ ششم و دو محسوس طور پر دکھایا گیا جیسا کہ اللہ تعالیٰ اس نبی کریم کی شان رفیع کے بارے میں فرماتا ہے و مرفع بعضہم و درجات پس اس رفیع درجات و درجہ انتہائی درجہ کا ارتقاء ملاو ہے جو ظاہری اور باطنی طور پر حضرت صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم کو حاصل ہے اور یہ باوجود باوجود جو غیر جسم ہے مقررین کی تین قسموں سے اعلیٰ و اکمل ہے جو الوہیت کا منظر ہر عزم کہلاتا ہے۔

جاننا چاہئے کہ قرب الہی کی تین قسمیں تین قسم کی تشبیہ پر قوت ہیں جنکی تفصیل سے مراتب ثلاثہ قرب کی حقیقت معلوم ہوتی ہے اول قسم قرب کے غاوم اور محو و کم کی تشبیہ پر ماسبت کہتی ہے۔ جیسا کہ تعالیٰ نے فرمایا ہے والذین آمنوا باللہ حیاً بذا اللہ لیسوا من جبار و مرسد فاعلمون میں بندہ فرمان بردار کہہ سکتے ہیں سب چیز سے زیادہ اپنی مولیٰ سے محبت لگاتے ہیں یہ تشبیہ الہی کی ہے



ذرات کا مباحثہ در حال الہی کے اٹھانے کے لئے کافی سمجھنا ہے حالانکہ ابھی بچارہ ماسٹر صاحب اور کرکچا ہے کہ روحانی صفات بجز تعلق موجودہ جسم کے کسی قسم کی کمالیت ظاہر نہیں کر سکتے ہیں اب وید کہ کوئی سمجھاوے اور دیانند کی روح تک اس خبر کو کوئی پھنچاوے تا وہ ماسٹر صاحب سے سبق لیکر اپنے وید پاش کی غلطیوں کو درست کر دیں۔

میں نے پہلے سے اسی رسالہ میں درج کر دیا ہے کہ جو جو صفات خداوند کریم جل شانہ نے ارواح میں رکھی ہیں یا جو جو خاصیتیں ذرات اجسام میں مزع کی ہیں وہ اگر وہ بجائے خود الگ الگ بھی ثابت و تحقق میں لگائے نظر میں اس وقت ہوتا ہے اور ان کے فوائد اس وقت بطور قلم اکسل کہتے ہیں جو بت جسم اور روح کا باہم تعلق ہوتا ہے اس کی مثال یہی اٹھی پہلے موقع میں مینے یہ دی تھی کہ جیسے تصویر کو آئینہ میں کھنے میں تصویر کا رنگ نہ پڑے زیادہ تر نظر آتا ہے یہ بات ہرگز نہیں ہے کہ آئینہ تصویر میں کوئی نقش بڑا کر دکھا دیتا ہے بلکہ نقوش تو وہی ہوتے ہیں جو ہیں نان البتہ آئینہ میں وہ سب نقوش صاف طور پر نظر آجاتے ہیں ایسا ہی خواص ارواح میں ہیں ان کا اندازہ جسم اور جسمی شکلیں ہیں اور جو خواص ذرات اجسام میں ہیں ان کا آئینہ ترکیب جمی اور وہ روح میں ہیں جو ان کے ساتھ تعلق پکڑتی ہیں اور درحقیقت ان چیزوں کا باہم آئینہ کا کام دینا یہ بھی ایک فطری خاصہ ہے اور اگر تھانوی خاں ارواح اور ذرات اور اجسام کا خالق نہیں تو اس کو اس خاصہ کے پیدا کرنے میں ذرا مدد نہیں کیونکہ خواص اشیاء کے تو خواہ مخواہ اپنے موقع پر ظہور میں آجاتے ہیں اور درحقیقت یہ خاصہ انہی میں خواص ارواح و اجسام میں ہے جس کو آریہ لوگ غیر مخلوق اور نامادی کہتے ہیں لیکن اب ماسٹر صاحب اپنے بقیہ حاشیہ خاموش شود جو عشق شور انگیزو \* چون رنگ خوی رود کیر از عشق۔

یادش ز کرم بزرگ غمیش آمیزو \*

سو ایسا خاموش جو بزرگ اور ہم طبیعت مخدوم ہو رہا ہے طبعی طور پر ان سب باتوں جو متغیر ہوتا ہے جو اس کے مخدوم کو برمی معلوم ہوتی ہیں وہ باقرانی کو اس حیثیت سے نہیں پہنچتا کہ اس پر سرنترت ہوگی اور قیل حکم اس وجہ سے نہیں کہ اگر اس سے انعام دیا اور کوئی قولی فعل اس کا اپنے اخلاق کا ملکہ کے تقاضا سے صادر نہیں ہوتا بلکہ محض اپنے مخدوم حقیقی کی اطاعت کی وجہ سے اس کی نضرت میں سچ گئی جو صادر ہوتا ہے اور بسا اوقات ایک طرف اور اس کی خدایات کی طرف کھینچا جاتا ہے وہ ایک گال پٹا چو کہا کر دوسری گال کھینچتا خواہ مخواہ جب نہیں جانتا اور نہ چاہتا کی جگہ چاہیے نہ اس کو بلا مدد ضروری ہوتا ہے بلکہ وہ یا تو کرکچا لے

پیشہ کی پروہ پوشی کے لئے اسپر یا احسان کرنا چاہتے ہیں کہ تا اس خاصہ کی پیدائش انکی طرف منسوب  
 کی جائے سو یہ کسی طرح منسوب نہیں ہو سکتی۔ پنڈت دیانند صاحب اپنے دیدہ باش اور ستیا رتہ پر کاش  
 میں صاف اقرار کر چکے ہیں کہ نستی سے ہستی نہیں ہو سکتی جو ہے وہی ہوتا ہے اور جو نہیں وہ ڈھچھے سے  
 کبھی نہیں بن سکتا سو اگر یہ خاصہ پہلے الگ الگ دو چیزوں میں مخفی طور پر موجود نہیں تھا تو پھر بعد میں  
 کہاں سے آگیا دنیا میں صد ماصوتین ایسی لٹی جاتی ہیں کہ اول دو چیزوں میں کوئی خاصیت چھٹی لی  
 موجود ہوتی ہے اور پھر ان دو چیزوں کے باہم ملا دینے سے وہی خاصیت بڑی تیزی اور شوخی سے ظاہر  
 ہو جاتی ہے۔ دو دواؤں کی ترکیب سے ایک نئی مزاج اور خاصہ کی دو انخل آتی ہے مگر حقیقت وہ مزاج اور  
 خاصہ کچھ بنانہیں ہوتا بلکہ ان دونوں دواؤں میں الگ الگ طویر مخفی ہوتا ہے۔ ایسا ہی دو رنگوں کے  
 ملائے سے ایک نیا رنگ نکل آتا ہے مگر وہ حقیقت نیا نہیں ہوتا بلکہ ان دونوں رنگوں میں اس حالت  
 علیحدگی میں چپا ہوا ہوتا ہے ایسا ہی دو مختلف مزہ کے طعام کو ملا کر تیسرا مزہ جو نیا دکھائی دیتا ہے نکل  
 آتا ہے مگر وہ بھی حقیقت نیا نہیں ہوتا۔ سو میں کہتا ہوں کہ اگر انہیں اجزائے منفرد و خواص متفرکہ  
 ملا کر کوئی مشترک خاصہ پیدا کرنا جو حقیقت میں پہلے ہی مخفی تھا پھر پیشہ ہو سکی نشانی ہے تو پھر یہ لوگ  
 انگریزوں اور دوسرے یورپ کے صنایع لوگوں کو کیوں سجدہ نہیں کرتے اور انکو اپنا ایشور کوئی نہیں  
 سمجھتے کیا ان لوگوں کے کام ایسے پیشہ کے مشابہ نہیں ہیں۔ کیا ان لوگوں نے بھی ہندوؤں کے پیشہ  
 کی طرح خواص متفرکہ اشیاء عالم پر اطلاع پا کر صد ماصفتیں نہیں نکالیں بلکہ انکی ہر ایک اور باتک ہر ایک  
 نتیجہ صاف شہید قوی پوچھتا ہے جو اسوقت خاص میں اسکے بموجب حقیقی کی مرضی کیا ہے اور اس بات کو لئے  
 کوئی محمول وجہ تلاش کرتا ہو کہ اس طریق کے اختیار کو زمین زادہ تریخ سے بموجب خوشنودی حضرت باری  
 تعالیٰ بشارت ہے یا بعد میں انتقام میں موجود عمل جو وہ حالت کے لئے قریب بصلوب ہو اسکو برسر کار  
 لاتا ہے یا اسکی بخشش اور عطا ہی سخاوت حمید کے تقاضا ہی نہیں ہوتی بلکہ اطاعت کامل کی وجہ سے  
 ہوتی ہے اور ایسی اطاعت کے جوش سے وقت موجودہ میں خوب سچ لیتا ہے کہ کیا اسوقت اس کی اقامت  
 یا ایسے شخص احسان و مروت مقرر نہ مرضی مولیٰ ہو سکتی ہو اور اگر نا مناسب دیکھتا ہو تو ایک جہ فرج نہیں کرنا  
 اور کسی ملامت کنندہ کی ملامت سے ہرگز نہیں ڈرتا غرض حق تعالیٰ سے سجدہ کوئی کلام ہی نہیں کہنا بلکہ کبھی  
 اور کامل محبت کی وجہ سے اپنے آقا کامل راہدان ہو جاتا ہے اور کیڑی اور اتحاد کی مرضی جو سب کو مل رہی ہے



پیشہ اور کارخانہ کے متعلق ہزار ہا جدید صنعتیں نکالتے جاتے ہیں ہوا گر مہینوں کے چومیشیر کا بھی اتنا ہی کام ہے کہ علم خاص اشیاء حاصل کر کے طبع طرح کی صنعتیں بنیاد پر لاوے تو پھر ان لوگوں کو اور ایسے پیشہ میں صرف کمی بیشی علم کا فرق ہوگا اگر ان لوگوں کو وہ اعلیٰ قسم کا علم معلوم ہو جائے تو یہ بھی ایک طور کے پریشہ بن جائیگے۔

**قولہ۔** اور یہ جو کہا جاتا ہے کہ خود بنو ہو نیوالا کام پریشہ کے کاموں سے بڑھ کر ہے تو اگر ایسا ہوا تو پریشہ کی معین کوئی تنہا ہوئی۔

**اقول۔** سچ ہے آپ کے پریشہ کی عزت بڑی کچی ہے کسی قسم کی تنہا سے دور نہیں ہو سکتی یہ معین آج ہی معلوم ہوا کہ آپ کا پریشہ اس قسم کی رویشا نہ سیرت رکھتا ہے کہ اگرچہ کہوڑا چیرین اس کے کاموں اور صنعتوں سے بڑھ چڑھ کر ہوں تب بھی تنہا کو اپنی کسرشان کی کچھ پروا نہیں یہ خوب پریشہ ہے اور آپ لوگوں کا دید بھی خوب اور دید ویا اور اسکا گیان بھی جس پر اتنا ناز تھا خوب ہی نکلا نہ رانا تھا کون کھوڑا آخر حقیقت آپ کی جگہ ایک مری ہوئی منیڈک نکلی اگر پریشہ اسی حیثیت اور کثرت کا مالک ہے تو پھر کریکو کیا مصیبت پڑی ہے کہ خواہ مخواہ اس کے لئے تکلیفیں اٹھاوے یہ بات صاف ظاہر ہے کہ تنہا ایک ایسا لفظ ہے جس کا اثر اس کے دل پر ضرور ہوتا ہے جسکو کچھ شرم وغیرت بھی ہو سو اگر آپ کے پریشہ میں کچھ شرم اور غیرت ہوتی تو اس سے زیادہ تنہا ہونیکلی اور کیا بات تھی کہ جن کاموں کے کر کے پرہیز کرتا ہے اور اپنے پریشہ ہونیکلی انہیں دلیل ٹھہراتا ہے جیسے جوڑا جاڑنا ان کاموں کی نسبت دوسرے کام جو بوجھ

**بقیہ حاشیہ۔** وہ ہر ایک تازہ وقت میں تازہ طور پر تنہا سمجھا دیتی ہے جس خاص وقت میں کیونکر اور کس طرز سے کوئی کام کرنا چاہیے جو محدود حقیقی کے منشاء کے مطابق ہوا و چونکہ اس کو اپنے منہم حقیقی کو ایک عقل ذاتی پیدا ہوتا ہے اس لئے اطاعت اور فرائض برداری اس کے سر پر کوئی آزار نہ ہو جو نہیں ہوتا بلکہ وہ فرائض برداری اس کے ایک اور طبعی کے حکم میں ہو جاتی ہے جو بالطن ہر غروب اور بلا صنعت و کثافت اس سے صادر ہوتی ہوتی ہو اور جیسی حد جلد نہ کر اپنی خوبی اور عظمت مجبوراً طبع سے اسی طرح اور توانائی کا جلال ظاہر کرنا اس کے لئے مجبور بالطن ہو جاتا ہو اور اپنے محدود حقیقی کی ہر ایک عادت و سیرت اس کی فطرت میں ایسی سیاری ہو جاتی ہے کہ جیسے خود اس کو سیاری ہو یہ مقام ان لوگوں کو حاصل ہوتا ہے جن کے سینے محبت خیر و باکل منہم صاف ہوتے ہیں اور خدا تعالیٰ کی رضامندی کو ڈھونڈنے کے لئے ہر ایک وقت جان قربان کر کے تیار رہتے ہیں۔

بیشتر انداز ہی پر پیشتر تسلیم کئے گئے ہیں ایسے اعلیٰ درجہ کے کچھ کہ پیشتر کے کاموں کو ان سے  
 کچھ بھی نسبت نہیں پس اس صورت میں اگر پیشتر کی ہتک نہیں ہوئی تو کیا اس صورت ہوگی اور  
 اگر یہ باتیں پیشتر کی کسر شان کا موجب نہیں ہیں تو کیا اسکی عظمت اور بڑائی ظاہر ہونے کا باعث ہو  
 سوچنا چاہیے کہ جس حالت میں تمام عیساکام اور فیض قدرتین اور رنگارنگ کے خواہ مخواہ دیکھو ہوئے  
 تو کیا مجھ جوتنے جاڑنے سے ایک بڑا درجہ پر پیشتر ہو گیا ایسے ضعیف اور کمزور کہ مل سکتا ہے بلکہ اگر  
 غور کرو اور کچھ خدا و عقل کو کام میں لائو تو نہیں معلوم ہوتا کہ جوڑنا چاہتا اور حقیقت ارواح اور  
 اجسام کے پیدا کر نیکی فرج ہے یعنی جوڑنا چاہتا بھی اسی قادر مطلق کے ماتھے سے انجام پذیر ہو سکتا ہے  
 اور جو عدم سے وجود بخشنے پر قادر ہو اور اگر بغرض محال یہ تسلیم بھی کر لیں کہ ایک ایسے کمزور اور نکتے  
 کے ماتھے سے جوڑنا چاہنا ممکن ہے جس نے کسی روح کو پیدا کیا اور نہ کسی مادہ کو اور نہ وہ عہد خواص اور  
 طاقتیں اور استعدادیں جو روحوں اور ابدوں میں پائی جاتی ہیں اسکی پیدا کر وہ میں تو پر مجبور  
 جوڑنا چاہتا اسکو قابل تعریف بنا نہیں سکتا بلکہ یہ تعریفیں روحوں اور ذات اجسام کی طرف عائد  
 ہوگی اور اس صورت میں پیشتر لازم دو واجب ہونگا کہ روحوں اور ابدوں کا شکر گزار اور شاکر  
 ہوں جنہوں نے مفت میں اسکو نیکی دلائی گئی مسخاری سالنا بڑی  
 عجبی کا نائق

فقیر کاٹھ - پریشتر کی اس صورت میں ہتک ہوئی کہ جب اس سے زیادہ ترنگار یک پیش

بقیہ حال شمیمہ سینہ سے بابتی از غبار - دل ہمید پیرا زیادہ نگار - جان ہمہ باید براہ اوقدا -  
 سر ہمید پیرا پائے اوٹا - بیچانی چیت دین عاشقان - گوشت گشتنوی عشاق دار - از ہمہ عالم فروتن  
 نظر - لوح دل شتر غیر مندا - قرب کی دوسری قسم دلا اور الکی تبتہ سے نسبت کہتی ہے جیسا کہ  
 تعالیٰ نے فرمایا فاذا ذکر اللہ کذکر کما یأتمروا انشد ذکرکما یطیعون اور جلتا کو الیہ دلی ہوش اور حجت  
 سے باز کر دیا بالون کو کیا جانا ہو یاد کرنا چاہیو کہ خود لم رقت باب سے شام ہو جانا ہو جب بخت میں غارت  
 شدت اقدہ جاتی ہو اور جب جوہر یک کدورت اور غرض ہو مصفا ہو دلکی نام پر جو کر دلکی ہوش میں اس طرح ہو جاتی  
 ہو کہ گویا اسکی تجریت جھدر خوش بخت اور یونہی پیدا ہوئی محبوب سے ہمہ سب حقیقت میں بارز اور معلوم ہوتا ہے  
 اور ایسا طبیعت سے ہر گز اور اسکی تجریت ہو جانا ہو کہ سعی و رکوش کا ذریعہ گزرا نہیں رہتا اور جیسے بیٹے کو اپنے

کیا جاتا +

اقول۔ لو صاحب! بتو آپ کے پیش کی آپ ہی کے منہ سے شک ثابت ہو گئی کیونکہ آپ کے خیالی اور دہمی اور فرضی پر مشیر سے اور زیادہ تر کا دیگر شکل آیا جیکے دہم کے سامنے آپ کے دہمی پر مشیر کا وجود حقیقت میں معدوم اور بے نشان ہے کیونکہ آپ کا پر مشیر تو بوجہ اپنی کمزوری اور نا طاقتی اور ناداری اور لاعلمی کے آئیدیس میں پہنچا ہوا بیٹھا تھا اور انہیں لوگوں سے اپنے کلام کا ٹھیکہ دے کہا تھا اور ہر قدم کہنے سے ڈرتا تھا اور اپنے منہ سے قائل تھا کہ میں اپنی ذات سے کچھ نہیں کہہ سکتا دوسرے سہارے سے میرا کام چل رہا ہے سو آئیدیس لوگ کسی فرضی پر مشیر کے دراصل ایک چور تھا نہ پر مشیر خوش ہو رہا تھے اتنے میں اُفتاب صداقت اپنے سر پہکا اور اس سے کمال خدا کا کلام جس سے آئیدیس لوگ واقف تھے ایسے قرآن شریف آئیدیس میں جلو گر ہوا اور کر دڑا آریوں کو سچائی کی طرف کھینچ لایا سو اس طرح اپنے اپنے قادر اور کمال وجود سے ان کو اطلاع دیدی اور اپنی خدا کی اُن پر ظلم کر دی اور اپنے قویٰ حق سے اپنا قادر بطلان ہوا ثابت کر دیا اور سب درجوں اور مادوں کی نسبت بیان کیا کہ یہ سب میرے ہی پیدا کردہ ہیں جو جن چیزوں کی نسبت آئیدیس لوگ اور ان کا ناکارہ پر مشیر حیران ہو رہے تھے کہ ہم چیزیں کسے پیدا کی ہیں پیدا کر نیوالے نے اپنا کلام ان تک پہنچا کر اور اپنے روشن نشان دکھا کر صاف بتلادیا کہ ان کا پیدا کنندہ میں ہی ہوں۔ وہ کون ہے وہ کونجی کل اور خدا منزل الفرقان ہے جسے اپنے پیشل الہام اور بنظیر کام کے ذریعے سے اپنی خدائی کو ثابت کر دکھایا ہے جسکی ایجاد کے بغیر کوئی

بقیہ حاتمہ شعیہ باب کا وجود تصور کرئیے ایک روحانی نسبت محسوس ہوتی ہے ایسا ہی اسکو بھی ہر قدرت باطنی طور پر اس نسبت کا احساس ہوتا رہتا ہے جیسے بٹا اپنی پاک جلد اور نقوش نمایان طور پر اپنی چہرہ پر ظاہر کرتا ہے اور اسکی رفتار اور کردار و خواہ و بھائی تمام میں لپی جاتی ہے علیٰ ہذا القیاس ہی حال عین ہوتا ہے اور اس درجہ اور قرب اول کے درجہ میں فرق یہ ہے کہ قرآن کا درجہ جو خادوم اور خدمت کشیدہ ہے وہ بھی اگر طہر کمال کے ساتھ اس درجہ تا بیہوشانیت مشابہ ہے لیکن یہ درجہ اپنی صفائی کی وجہ سے تعلق اور زاد کے تمام مقام ہو گیا ہے اور جیسا باعتبار نفس انسانیت کے وہ انسان ماری ہونے میں لیکن بلحاظ شدت و صنف خواص انسانی کے کہ انہیں آثار میں متفاوت واقع ہوتی ہیں ایسا ہی ان دونوں درجوں میں تفاوت درمیان ہے غرض اس درجہ میں محبت کمال لطافت تک پہنچ جاتی ہے اور مناسب اور شایعہ بال بل میں ظاہر ہوجاتی ہے خیال کرنا چاہیے

چیز موجود نہیں ہوئی جبکہ تعریف میں قرآن شریف میں جو اس کا کلام ہے یہ پاک محمد و جنت کہ وہ مبداء  
 ہے تمام فیضوں کا اور نفع ہے تمام صفات کا طر کا اور جامع ہے تمام خوبیاں کا اور مرجع ہے ہر ایک  
 چیز کا اور واحد لا شریک ہے اپنی ذات میں اور صفات میں اور عبودیت میں ہو سچا اور کامل خدا ہی  
 ہے جسے ہزاروں مقدس نبیوں کی روحوں میں اس تعلیم کا القا کیا جبکہ قول اور فعل دونوں برابر شہادت  
 دے رہے ہیں کہ وہ ہر ایک قسم کی نااطاعتی اور نقصان اور احوال میں سے پاک ہے غرض جس حالت میں  
 ایک ذات کامل الصفات نے جسکے مانتے والے دنیا میں کروڑوں لوگ اپنے جانے میں اور جسکی ہر بات  
 تعلیم اور آسانی نشان تمام روئے زمین پر پھیل چکے ہیں انے اپنے پاک اور مقدس صحیفوں میں صاف  
 دعویٰ کر دیا ہے کہ میں کامل پر قادر خدا ہوں اور روحوں اور ذرہ ذرہ جسم کا میں ہی خالق ہوں تو کیا  
 اس صورت میں آپ کو یہ کہہ سکتے ہیں کہ ہمارے پریش سے زیادہ تر کارگیر پیش نہیں کیا گیا جس نے خالق  
 الامواج والا جہاں ہر ایک دعویٰ کیا ہو سو اب اسے اس صاحب انکہ کھول کر دیکھیں کہ وہ زیادہ تر کارگیر  
 پیش تو کیا گیا اور ایسی طرف تو ہم انکو دعوت کر رہے ہیں کہ انکو فرضی پریش سے زیادہ تر کارگیر اور اس سے  
 زیادہ تر جاننے والا اپنے کامل نشانوں کے ساتھ جلوہ گر ہوا ہے اس زیادہ تر عزت و حکمت و قدرت  
 والے پر ایمان لاؤ جسے اپنی عام فادیت ظاہر کی ہے چنانچہ ان کو آپ لاوارث اور غیر مخلوق سمجھتے تھے  
 ان کا وارث ظاہر ہو گیا ہے سو احوال سے اور وہی پریش کو چوڑا داور سچے اور کامل اور پورے پورے  
 قادر کی فزان برداری اختیار کرو جسکی سچائی اسکی قدرتوں سے ثابت ہو رہی ہے آپ لوگوں کا پہلا پریش  
 بقیۃ حاشیہ اگرچہ ایک شخص کمال عشق کمال میں اپنے معشوق سے ہرگز ہو جاتا ہو مگر جو شخص اپنے باپ سے  
 جس سے وہ نکلا ہے مشابہت رکھتا ہو اسکی مشابہت اور ہی آپ تاب کہتی ہے ۔

تیسرے قسم کا قرب ایک ہی شخص کی صورت اور اسکے عکس سے مشابہت کہتا ہو یعنی جسکی شخص اپنے  
 صاف و وسیع میں اپنی شکل دیکھتا ہو تو تمام شکل اسکی مہر اپنے تمام نقوش کے جو اس میں موجود ہیں عکس طور پر اس  
 آئینہ میں گہائی دیتی ہو ایسا ہی اس قسم ثالث قرب میں تمام صفات الہیہ صاحب قوس کے جو وہ میں تمام صفات  
 منعکس ہو جاتی ہے اور ایسا عکاس ہر ایک قسم کی تشبیہ سے جو پہلے اس سے بیان کیا گیا ہے اتم و اکمل ہے کیونکہ  
 یہ صاف ظاہر ہے کہ جیسے ایک شخص اپنے صاف میں اپنے اندر دیکھ کر اس شکل کو اپنی شکل کے مطابق یا جو مطابقت  
 مشابہت اسکی شکل سے کسی غیر کو کسی جلی یا قلع سے حاصل ہو سکتی ہو اور کسی فرد میں ایسی ہو ہو مطابقت پائی



اگر اس جواب کو ہمارے اعتراض سے کیا تعلق ہے یہ بات نہایت ظاہر ہو رہی ہے کہ اگر خدا تعالیٰ کی ذات و صفات اُسکے کاموں سے جو اُسکی مخلوقات ہے بڑھ کر ہوتی تو مخلوق اپنے خالق سے اور ملوک اپنے مالک سے مساوی ہو جاتا تو اس طرح پر حضور خدا تعالیٰ کی تہک عزت ہوتی کیونکہ مخلوق کا اپنے خالق سے برابر ہو جانا اور ملوک کا اپنے مالک سے جدا رہنا جو صریح موجب تہک عزت مالک ہے اور یہی جو ہے کہ خدائے تعالیٰ اپنے جیسے خدا پیدا نہیں کرتا کہ یہ اُسکی عزت ابدی و جلال الہی اور وحدت قدیمی کو برخلاف ہے اب جبکہ یہ ثابت ہے کہ خدا تعالیٰ کی تہک عزت اس بات میں ہے کہ کوئی مخلوق و ملوک ہو کر اُسکی ذات و صفات کے برابر ہو تو ظاہر ہے کہ جو امر کا نقیض ہے یعنی یہ کہ مخلوق اپنی ذات و صفات میں اپنے خالق سے کم ہے یا اس موجب تہک عزت نہیں ہو سکتا کیونکہ اجتماع نقیضین محال و متنہ ہے برخلاف اُسکے جو چیزیں خدا تعالیٰ کے ماتحت و زیر حکم ہیں انکو اُسکے ماتحت قبول کر کے پھر اُسکی حد و قدرت سے انہیں باہر رکھ لینا اور باوصف حد و عاجز و غائب و غائب خواص کے جو ان چیزوں کے اندر پھری ہوئے ہیں جو ایک ناکارہ کام جوڑنے جاڑنے سے ہزار ہا مراتب بہتر ہیں پھر بھی ان چیزوں کو خدا تعالیٰ کی پیدائش اور اُنکے ماتحتی کی صنعت ہونے سے الگ کا الگ رہنے دینا اور پھر اُنکو صرف جوڑنے جاڑنے والا جو اُسکے پہلے کاموں سے قطع تعلق کی حالت میں ادنیٰ سا کام ہے خیال کرنا اگر ایسا ہے تو خدا تعالیٰ سے بھی آپ کے پریش کی عزت و درجہ نہیں ہوتی تو یہ عزت بھی عجیب عزت ہے غرض یہ قیاس آ پکا بالکل قیاس مع الفارق ہے جو خدا تعالیٰ کے ماتحت چیزوں کا اُسکی ذات و صفات پر آپ کر رہے ہیں اور

مثلاً ایک اکل ہوا اور کمالانہ نہایت تک پہنچ گیا اس لئے دو قوسوں کے عجمین یعنی وتر کی جگہ میں جو قطر دائرہ ہے اتم و اکمل طور پر اس کا مقام ہوا بلکہ وہ قوس الوہیت اور قوس عبودیت کی طرف اس سے بھی زیادہ ترجیحیال و گمان و قیاس میں نہیں آ سکتا نزدیک ہوا مثلاً صورت اُن دو قوسوں کی یہ ہے **قوس وجود قدیم** اس شکل میں جو خط مرکز دائرہ کو قطع کرتا ہے جو قطر دائرہ ہے وہی نقاب تو سین بخیر **(قوس اول علیٰ خود عاشق)** دونوں قوسوں کا وتر ہے۔ جاننا چاہئے کہ دونوں قسم وجود واجب اور ممکن کے ایک ایسے دائرہ کی طرح ہیں کہ جو خط گذرنده بر مرکز سے دونوں قوسوں پر منقسم ہو دہی خط قطر دائرہ ہے جسکو قرآن شریف میں نقاب تو سین کو تسمیہ کیا ہو اور عالم اول عال علم ہندو میں اسکو وتر تو سین کہتے ہیں وہ ذات مفیض اور مستفیض میں بطور بزم واقع ہو کر جو اپنے جھک کمال میں جو انتہائی

اور مجھ یقین ہے کہ آپ اس صیانت و صاف فراق کر سکتے ہیں کہ بہت شرمندہ ہو گئے اور دل میں تپا چکے  
کہ ایسے غفلت و غفلت میں نہ سے کہ وہ اپنے انوار و نور میں گم ہو جائیں اور آپ اس موقع سے بڑھنے کے  
وقت اس صیانت کا وہ خاص فیض پہنچا دیں کہ وہ عاقلانہ عقل اس میں سے پہلے تحریر پا چکا ہے۔

فصل ۱۸: اسکے آگے مزاج جب فراتے ہیں کہ اگر سب درجہ میں غیر عاقلی اور خود بخود میں تو پھر خدا کی روح  
سے بندگی کر لیا کرتے ہیں یہ سچا کہ سب درجہ میں کہ سب میں کہ جب کہ تو نے زمین پیدا ہی نہیں  
کیا اور نہ ہی انسان اور تو توں اور استعداد کو تو نے بنایا تو پھر کس انتخاف سے ہے اپنی پرستش  
چاہتا ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ میں پہلے قبا توں کے جواب میں ثابت کر دیتا ہوں کہ بغیر پرستش کے چڑھنے  
چڑھنے کے تمام درجہ میں اور ان کے باقی میں نہ ہونے کے برابر ہیں پس جب چڑھنے جا رہے ہیں سے اگر ہم اور  
سکھیں ہر تری کہ نیک سامان نیک کیا اور شکر گزار ہی اور عبادت کے لائق نہیں۔

اقول: افسوس کہ میرے اس درجہ میں سے اور کچھ پرستش کی وکالت میں آپ سے جہانناک بن چڑھا ہوا  
نور و ما بہت کچھ کوشش کی مگر کہہ سکا اور ہر درجہ میں ایسا نہیں ہے کہ جو کچھ چاہنے سے چھپ سکے  
اس لئے عین باور کی محالیت کے۔ تو پھر اس قبیل قال ہے کہ حاصل نہیں ہوا۔ بلکہ آپ ہی فرما دیں کہ آپ نے  
پہلی قبا توں کے جواب میں کیا فاک ثابت کیا ہے۔ جس حالت میں آپ لوگ اپنے ہی منہ سے قابل  
ہیں کہ تمام درجہ میں اور ان کے تمام خواص میں خود بخود۔ انکی تمام قوتیں بھی خود بخود ایسا ہی  
پر کرتی بھی خود بخود و عین تمام کا ایک ذرہ بھی خود بخود اور ان کے تمام خواص اور قوتیں خود۔ انکا اثر ہی ابدی

بعض محاسبہ و درجہ کمالات کہ ہے نقشہ مرکز و اثرہ سے جو در قوس کا درمیانی نقطہ ہے شاہد رہتا  
ہے یہی نقطہ نام کمالات انسان کا کمال ہے جو قوس الوہیت و عبودیت کی طرف بخطوط مساویہ نسبت  
رہتا ہے اور یہی نقطہ ارفع نقاط ان خطوط عمودیہ کا ہے جو محیط سے قطر دائرہ تک کہنیچے جائیں۔ اگرچہ تر  
قوسین اور بہت ہو لیکن نقطہ سے مایہ ناز ہے جو حقیقت کمالات و حانیہ صاحب و تر کے موجود ہو  
ہیں لیکن ہر ایک نقطہ مرکز کے اور بعد نقاط درجہ میں انہیں دوسرے انہیں و اصل و ارباب صدق و صفا  
بھی شریک ہیں اور نقطہ مرکز کے اہل کی صورت ہو کہ جو صاحب و تر کو نسبت عین دوسرے کمالات کے اعلیٰ  
و اس میں و انہیں و اس طرح حاصل ہے جس میں حقیقی طور پر مخلوق میں جو کوئی انکا شریک نہیں ان اتباع و  
پروردی جو حقیقی طور پر شریک ہو سکتا ہے اب جانا چاہئے کہ دراصل اشی نقطہ و علی کا نام حقیقت محمدیہ

ہر ناجی خود بخود۔ پریشور پادہ و سب بذاتہ خود قائم بقیات نور راج الوہود و غرض سارا جہان اپنے  
 دونوں مخلوق کے ساتھ خود بخود ہے تو ان خواص اور قوتوں اور واسی بقائیں جو روح کو خود بخود  
 حاصل ہیں کہ شئی شکر گذاری کا پریشور تھی شہر بکھاتا تھا کیا ان چیزوں میں سے پریشور نے بھی اپنے گھر سے  
 کچھ دیا ہے اور اسکی گھر سے بھی کچھ فرج آیا ہے۔ رہا بار بار کا روزا جو پریشور نے روح کو اور عیوہ کو دیا ہے  
 جوڑا ہے زمین بکھتا ہوں کہ ایسا لائیں پریشور ہرگز جوڑنے پر بھی قادر نہیں ہو سکتا اگر روح کی حقیقت  
 کا اسکو پورا پورا علم دنا تو وہ بیشک انکو نہایت کیونکہ ایک چیز کا پورا پورا علم نہایت کے بنائے کیونکہ اسکو  
 اور جبکہ وہ روح کے بنائے پر قادر نہیں تو اس سے صاف ثابت ہے کہ اسکو روحوں کے خواص  
 اور باطنی قوتوں اور کیفیتوں کا پورا پورا علم بھی نہیں اور نہیکہ عالم کمال نہیں لایا ہے اور نہیکہ اور ناقص  
 علم سے وہ جوڑنے جاڑنے پر کیونکہ قادر ہو سکتا ہے۔ اگر کوئی ثبوت ہے تو پیش کرنا چاہئے اور اگر نہ ہو  
 محال بنیاد بھی ہو جائے کہ ایسا اور اور بکھا پریشور رواج اور اجسام کو جوڑ سکتا ہے تو البتہ ایک ناقص  
 جیسی شکر گذاری کے لائق بکھانے کا وہ جوڑے مگر یہ تو کبھی ہوگا کہ ارواح جو کبھی آزاد اور غیر مخلوق  
 اور قدیم ہونے میں اسکی ہمدرد نادی ہونے میں اسکی ہم پیلو اور راجب الوہود ہونے میں اسکی ہمدرد  
 میں اسکو اپنا رب سمجھ لیں اور جو اپنے رب اور پیادہ کی پرستش اور عبادت کرنی چاہتے اس نسیان  
 عبادت کا اسکو تھی ہمدردین سو ہی مطلب تھا جسکو سمیئے اعتراض میں لکھا اور آپ نے اسکو غور کر کے  
 سمجھا اور نہ اسکا کچھ جواب دیا۔

بقیہ صاحبہ جو اجمالی طور پر جمع حقائق عالم کا منبع و اصل ہے اور حقیقت انھی ایک نقطہ ہے خط  
 و ترابا طوائف و پذیر و اسے اور اسی نقطہ کی روحانیت تمام خط و ترابا ایک ہی نقطہ ساریہ و حقیقت  
 اقدس اس ساریہ خط کو تعین بخش ہو گیا ہے۔ عالم جسکو مصنفین ہما و اندسہ و تفسیر کرتے ہیں اسکا اول اعلیٰ  
 خطہ حرب ہے وہ علی و جہان تفصیل صدر پذیر و پادہ جی نقطہ درمیانی ہے جسکو اصطلاحات اہل الدین  
 نفسی نقطہ احمد مجتبیٰ و محمد مصطفیٰ نام کہتے ہیں اور فلاسفہ کی اصطلاحات میں عقل اول کے نام سے  
 موسوم کیا گیا ہے اور اس نقطہ کو دوسرے درجہ انقاہ کی طرف ہی نسبت ہو جو اس علم کو دوسرے اسمائے  
 البتہ کی طرف نسبت دین ہے۔ غرض سرشتیہ رموز عینی و متعین کنوز لایبی اور ان کا کمال کھلانے کا آئینہ  
 یہی نقطہ ہے اور تمام سرسبز و معاد کی علت غائی اور ہر ایک زیر و بالا کی پیدائش کی نسبت یہی ہے



**قولہ**۔ سوائے اسکے خداوند کریم نہایت ربا اور کراپوس ہے۔ اُسکی یہ ہدایت کہ پرستش کرنی چاہئے انسان کی بہتری کے لئے نہ کہ خود خدا کی تعظیم کی خاطر تڑپتی ہے۔

**اقول**۔ میں کہتا ہوں کہ گونبدگی و عبادت کرنے سے انسان کی اپنی ہی بہتری تصور ہے مگر پھر بھی خدائے تعالیٰ کی ربوبیت تقاضا کرتی ہے اور جوش مارتی ہے کہ لوگ اُسکی ہدایتی راہ پر قدم مار کر اور ناکر زنی کاموں سے بچکر اور اُسکی پرستش و اطاعت میں محو ہو کر اپنی سعادت مطلوبہ کو پالیں اور اگر اس راہ پر چلنا نہ چاہیں تو پھر اپنے لئے بلکہ انہیں کے لئے اُسکا غضب بھڑکتا ہے اور طرح طرح کی تنبیہوں میں انہیں مبتلا کرتا ہے اور جو لوگ پھر بھی سمجھیں وہ بعد اور حراں کی آگ میں جلتے ہیں یہ برگزین نہیں ہو سکتا کہ کوئی شخص انکو یہ کہے کہ مجھے میرے نفع یا نقصان کی کیا فکر پڑی ہے اور کیوں بار بار انکو نصیحتیں کرتا ہے اور الہامی کتاب میں بھیجتا ہے اور نہ انہیں دیتا ہے اگر ہم عبادت کرینگے تو اپنے لئے اور اگر نہیں کرینگے تو آپ نقصان اٹھائیگے مجھے کیوں ناحق کا جوش و خروش ہے اور اگر کوئی شخص ایسا کہے ہی بلکہ اگر سب دنیا اور تمام آدم زاد و متفق ہو کر اُسکی خدمت میں یہ گزارش کریں کہ ہمارے آپنی نصیحتوں اور محنتوں اور الہامی کتابوں سے معاف رکھیں ہم آپکا بہشت یا یوں کہو کہ کشتی خانہ لینا نہیں چاہتے ہم اسی دنیا میں گذارہ کرینگے آپ مہربانی فرما کر اسی جگہ ہمیشہ کے لئے ہمیں رہنے دیں آخرت کی ہم بڑی بڑی نعمتوں سے باز آئے آپ ہمارے اعمال میں ذرا دخل دیا نہ کریں اور جزا و سزا وغیرہ جو چیزیں جو ہمارے واسطے آپ کرتے رہتے ہیں ان سب سے آپ دست بردار ہیں ہمارے نفع یا نقصان سے آپ کچھ تعلق نہ رکھیں تو یہ عرض

**بقیہ حاشیہ** جسے تصور سے بلکہ تصور کرنے سے تمام عقول و افہام بشریہ عاجز ہیں اور طرح ہر ایک حیات خدا تعالیٰ کی حیات سے مستفاض اور ہر ایک وجود اُسکے وجود سے ظہور پذیر اور ہر ایک متین اُسکے تعین سے خلعت پوش ہے۔ ایسا ہی نقطہ محمدیہ جمیع مراتب کو ان اور خطائے امکان میں باز نہ تالیٰ جب استعدادات مختلفہ و طبائع متفاوۃ مؤثر ہے۔ اور چونکہ یہ نقطہ جمیع مراتب الہیہ کا غلی طور پر اور جمیع مراتب کو بطریق اصل اور طبع بلکہ انہیں کو کما جمود ہو سکتی ہے ایک تہ کو نیز جو عقول و نفوس کا درجہ ذات طبعیہ الی اللہ تنزلات جو وہ درجہ و عالی ہو یا عاقل کہتا ہے ایسا ہی ظل اور بیت ہو نیکی وجہ سے تہ الہیہ و اسکا الہی شہادت ہے جیسے آئینہ کے عکس کو اپنے اصل سے ہوتی ہے۔ اور اجماعت صفات الہیہ یعنی حیوۃ علم ارادہ قدرت سمیع بصیر حکام و باطن جمیع فروع کے اتم و اکمل طور پر اسمیں انعکاس پذیر ہیں۔ اس نقطہ مرکز کو

ہمکنی ہرگز قبول نہیں ہوتی اگرچہ اس کے قبول کرنا بھیجے لئے تمام عہدوں سے چھٹے رہیں پس اس سے صاف ثابت ہے کہ صرف یہی بات نہیں کہ بندہ اپنی حالت میں آزاد ہے اور اپنے لئے بندگی کرتا ہے اور پریش کو اس سے کچھ تعلق نہیں بلکہ جلال اور عظمت الہی کا تقاضا ہی یہی ہے کہ بندہ شرمندگی بجا آواز اور نیک راہوں کو اختیار کرے اور اس کی الوہیت باطن تقاضا کرتی ہے کہ اس کے آگے عبودیت کے آثار ظاہر ہوں اور اس کی کاملیت ذاتی جو ش سے یہ چاہتی ہے کہ جو نقصان سے خالی نہیں ہے اس کے آگے تزلزل کرے یہی وجہ ہے کہ منافقوں اور سرکشوں اور ان سب کو جو شرارتوں پر ضد کرتے ہیں بجا کام کا اس کا عذاب کچھ زیادہ ہے ورنہ اس بات پر کوئی وجہ قابل اطمینان پیدا نہیں ہوتی کہ بغیر اپنے جاننے کسی ذاتی قوت کے جو سزا جزا دینے کے لئے اس کی ذات بابرکات ازل سے رکھتی ہو کیونکہ خواہ مخواہ وہ اس فکر میں لگا رہتا ہے کہ نیکی کر نیوالوں کو نیک پاداش اور بدی کر نیوالوں کو بد پاداش جینچا دے بلکہ اگر کوئی قوت ذاتی جو جزا سزا دینے کیلئے محک ہو اس میں نہ پائی جاوے تو یہ چاہئے تھا کہ خاموشی اختیار رکھتا اور جزا سزا کی جھڑپ چھڑے بغلی دست کش رہتا سو اگرچہ یہ بات توضیح ہے کہ انسان کے اعمال کا نفع نقصان اسی کی ذمت عائد ہوتا ہے خدا تعالیٰ کی عظمت و سلطنت اس سے کچھ بڑھتی ہے نہ گھٹتی ہے گم یہ بات بھی نہایت صحیح و محکم صداقت ہے کہ ربوبیت کا تقاضا بندوں کو ان کی حیثیت بندگی پر قائم کرنا چاہتا ہے اور جو شخص ذرا تکبر سے مراد بچا کرے تو اس کا سرفی الفور ٹھٹھا جاتا ہے۔ غرض خدا تعالیٰ کی ذات میں اپنی عظمت اپنی خدائی اپنی کبریائی اپنا جلال اپنی بادشاہی ظاہر کرنا ایک تقاضا پایا جاتا ہے اور سزا جزا

بقیہ حاشیہ جو برزخ میں اندوہ میں داخل ہے یعنی نفسی نقطہ میں محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو مجرد کلمۃ اللہ کے منہو تک محدود نہیں کر سکتے جیسا کہ مسیح کو اس نام سے محدود کیا گیا ہے کیونکہ یہ نقطہ محمدی ظہری طور پر مجمع جمیع مراتب الوہیت ہو اس لیے وہ سے تشبہی بیان میں حضرت مسیح کو اس سے تشبیہ دی گئی ہے باعث اسی نقصان کے جو ان میں باقی رہ گیا ہے کیونکہ حقیقت عیسویہ نظر اتم صفات الوہیت نہیں ہے بلکہ اس کی شاخوں میں سے ایک شاخ ہے برخلاف حقیقت محمدیہ کے کہ وہ جمیع صفات الہیہ کا اتم و اکمل مظہر ہو چکا ہے ثبوت عقلی و نقلی طور پر کمال درجہ پر پہنچ گیا ہے سو اس لیے سے تشبہی بیان میں ظہری طور پر خدا سے قادر و الجلال جو حضرت کو آسمانی کتابوں میں تشبیہ دی گئی ہے جو جو ابن کے لئے بجائے آت ہے اور حضرت مسیح علیہ السلام کی تعلیم کا انصافی طور پر ناقص ہونا اور قرآنی





کہ آریہ لوگ صاحبِ موصوف کو برائے نام کا کیوں قائم مقام نہیں بناتے۔ ماسٹر صاحب کی نظر میں جو شخص  
 یہ بات کہے کہ خدا کے تعالیٰ کا ہر ایک چیز محیط ہونا اس کے خالق ہونیکہ متنازعہ ہے وہ اس قول سے خدا کے  
 بنائوہ الا بن جاتا ہے۔ اب ماسٹر صاحب کے اس قول کو اسی جگہ بطور ثابت رکھ کر اصل مطلب پر نظر کرنی چاہیے  
 کہ یہ بات نہایت پرہیزی اور ظاہر ہے کہ اگر خدا تعالیٰ کسی چیز پر محیط ہے تو اس کا علم بھی اُس پر محیط ہوگا اور اُس کی  
 قدرت کا مد بھی اُس پر محیط ہوگی کیونکہ خدا تعالیٰ کی ذات اُس کی صفات سے الگ نہیں ہے نہ یہ کہا جاسکے  
 کہ وہ محیط ہونے کے وقت اپنی صفات کو کسی طاق پر چڑھا رکھتا ہے۔ اب جبکہ قدرت کا مد اور علم  
 کامل خدا تعالیٰ کا ہر ایک چیز محیط ہوا تو یہی حقیقتِ خالفت ہے کیونکہ ہم کسی مقام میں چلے بھی تحریر کر چکے  
 ہیں کہ علم کامل کو بشرطِ قدرتِ علّٰیہ تکمیل ہے اگر انسان کسی چیز کی نسبت علم کامل کہتا ہو اور یا نہم ایسے  
 اسباب بھی ہیں سے مستر ہوں جن سے اس کو قدرت و طاقتِ عمل پیدا ہو جائے تو اس چیز کو وہ بنا سکتا ہے  
 بلکہ ہزار ہا صنعتیں جو انسان بنا رہا ہے اور ابتدائی پیدائش سے بنا تا چلا آیا ہے ان کے بنائے جانیکی  
 ضروری شرطیں یہ دو ہی ہیں اور اگر کسی چیز کا علم کامل ہو اور پھر اُس پر تصرف کرنے کی قدرت کامل بھی ہو  
 تو کوئی وجہ نہیں کہ وہ چیز بنانے سے بچائے پس جبکہ انسان کا یہ حال ہے تو پریشانی پر وہ نامعلوم پتھر  
 کون سے پڑے کہ ایک طرف تو اس کی نسبت یہ بیان کیا جاتا ہے کہ ہر ایک چیز کے بارے میں اُس کا علم  
 کامل ہے اور وہ اپنے علم کامل اور قدرت کامل کے ساتھ ہر ایک چیز اور ذرہ ذرہ پر محیط ہے اور ایک طرف  
 اُس کو خالق اور پیدا کنندہ ہونے سے صاف جو ابدیا جاتا ہے جبکہ یہ بات بدیہی ثبوت ہو کہ خالق ہونا

بعیتہ صحابہؓ اپنا ہاتھ دلا دیا۔ یہ کلمہ تمام جمع میں ہے جو بوجہ نہایت قرب آنحضرت صلی اللہ علیہ  
 وسلم کو حق میں بولا گیا ہے اور اسی مرتبہ جمع کی طرف جو محبت تامہ و طرفہ پر موقوف ہو اس نسبت میں  
 بھی اشارہ ہے عامر صلیت اخذ صلیت و لکن اللہ رحمہم تو سب نے نہیں چلایا خدا نے ہی چلایا  
 جبکہ تو نے چلایا ایسا ہی یہ اشارہ اس دوسری آیت میں پایا جاتا ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔  
 قل یا عبادِ الذین اسرفوا علی انفسہم لا تقنطوا من رحمۃ اللہ  
 ان اللہ یغفر الذنوب جمیعاً یعنی انکو کہہ دے کہ اسے میرے بند و جہنوں نے اپنی جانوں  
 پر اسراف کیا (یعنی ارتکاب کیا کر کیا) تم خدا کی رحمت سے نویدست ہو وہ تمہارے سب گناہ  
 بخشدیگا۔ اب ظاہر ہے کہ نبی آدمؑ ان حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے تو نبی سے نہیں ہیں بلکہ سب

محیط ہو نیکی فرع ہے تو یہ اصل صفت کو محیط ہر نام ہے ذات باری جلالتہ میں تسلیم کر کے اسکی فرع کو ماننے سے کیوں انکار کیا جاتا ہے یہ بات عقلی بدیہات ہے کہ اصل کے ثبوت کو فرع کا ثبوت لازم پڑا ہوا ہے مثلاً جو شخص طلوع آفتاب کا اقرار کر کے پہر رات ہوئے پر ضد کر رہا ہے وہ اپنی بات کو اپنے ہی قول سے بد کرتا ہے اسی طرح جب تجھے اپنے منہ سے مان لیا کہ خدائیتالی اپنی ذات اور علم کامل اور قدرت کامل سے ذرہ ذرہ عالم پر ایسا محیط ہے کہ ہر ایک چیز اس کے احاطہ میں ہے تو اپنے تمام کمزور کیفیت کے مستغرق ہے تو متہین اسکی یہ فرع بھی ماننی پڑیگی کہ وہ ان چیزوں کا خالق ہی ہے کیونکہ علم نام کو عمل جو اسکی فرع ہے لازم پڑا ہوا ہے اور جس طرح یہ بات ظاہر ہے کہ کسی چیز کے بنانے سے پہلے اول اس چیز کا علم ضروری ہے کہ وہ چیز اس طور اور اس طریق سے بنائی جائے اسی طرح یہ بھی ظاہر ہے کہ کسی علم کا وجود ہونیکے لئے یہی ایک طریق ہے کہ اس عمل کے متعلق علم نام حاصل ہو جائے۔ سو اگر خدا تعالیٰ اعیان موجودات کی حقیقت سے جیسا کہ چاہئے واقف ہے تو بیشک وہ انکے بنانے پر بھی قادر ہے وجہ یہ کہ علم نام اسی علم کو کہا جاتا ہے جسکے ذریعے وجود اشیا کی اصل حقیقت کا حقدہ تکشف ہو سکا اور کوئی جز و وجود کی غیر کثرت نہ ہے۔ انسان کا علم جو ناقص ہے وہ اسی وجہ سے ناقص ہے کہ گند اشیا و کم نہیں پہنچتا بلکہ وہ کچھ تو ہوا ہی چلکھ پھرا گئے چلنے سے رہ جاتا ہے مثلاً انسان ایک جبری مومنانی کو دیکھ کر استعد تو کہہ سکتا ہے کہ یہ مومنانی تجارت لطیفہ پتھر میں سے نکلے ہے اور پتھر پر عور کر کے کہہ سکتا ہے کہ یہ پتھر لالو یعنی ریت کی دھیت دار اجزاء سے وجود پذیر ہوا ہے اور پتھر بالو

بقیہ حاشیہ نبی وغیرہ نبی خدائیتالی کے بندے ہیں لیکن چونکہ آنحضرت م کو اپنے مولیٰ کریم سے قرب اتم یعنی تیسرے درجہ کا قرب ماحصل تھا سو یہ سخن بھی مقام جمع سے مراد ہوا اور مقام جمع کتاب توسین کا مقام ہے جسکی تفصیل کتب تصوف میں موجود ہے ایسا ہی اللہ تعالیٰ نے مقام جمع کے لحاظ سے کوئی نام آنحضرت کے ایسے رکھ دیا جو خاص اسکی صفیت میں جیسا کہ آنحضرت کا نام محمد رکھا ہے جسکا ترجمہ یہ ہے کہ نہایت تعریف کیا گیا سو یہ غایت و درجہ کی تعریف حقیقی طور پر خدائیتالی کی شان کے لائق ہو کر ظلی طور پر آنحضرت کو دیکھی ایسا ہی قرآن شریف میں آنحضرت کا نام نور جو دنیا کو روشن کرتا ہے اور رحمت جسے عالم کو نوازا ہے سچا یا ہوا ہے آیا ہے اور رؤف اور رحیم جو خدائیتالی کے نام میں ان ناموں کو بھی آنحضرت م پکارا گئے ہیں اور کوئی مقام قرآن شریف میں اشارت و تصریح نہ ہے

کی نسبت اسے ظاہر کر سکتا ہے کہ وہ ناک کے بعض تغیرات سے پیدا ہوئی ہے لیکن اگر اس کے بعد یہ  
آخری سوال کیا جائے کہ خاک کہاں سے اور کیونکر پیدا ہو گئی ہے اور اس کے گزریافت کرنے کی کیا  
فلاسیفی ہے تو اس سوال کے حل کرنے سے عاجز رہ جاتا ہے اور اپنے جہل اور مجر کا اقرار کرتا ہے ایسا ہی  
ہر ایک چیز کے انتہائی سوال پر اسکو اپنی نادانی کا اقرار کرنا پڑتا ہے۔ اب ہم کہتے ہیں کہ اگر پیشہ کا بھی یہی  
حال ہے کہ اسکا علم بھی انسان کے علم کی طرح کسی حد پر کرکڑھ جاتا ہے اور اس حد مقررہ پر آکر اسکو اپنی جہل  
و نادانی و ناتوانی کا اقرار کرنا پڑتا ہے تو بس پھر ہندون کے پریشہ کی ساری کیفیت معلوم ہو گئی۔ اور  
ثابت ہو گیا کہ ہندون کا فرضی پریشہ علاوہ اور نقصانوں کے جاہل اور عاجز ہی ہے لیکن اگر اس کا علم  
غیر محدود اور منقطع ہے اور اس درجہ کا لگنے لگا اشیاء تک پہنچا ہوا ہے جس درجہ پر کسی علم کا پہنچنا عامل  
ہو نیکیو ملزم ہے تو فالقیت اسکی خود ثابت ہے۔

پھر بعد اسکے اسٹر صاحب اپنی ایک اور دانائی دکھاتے ہیں اور فرماتے ہیں کہ جبکہ پریشہ  
نے دنیا کا کل جوڑنا جا بڑا کیا تو کیا وہ محیط نہ ہوا۔ اسے ناظرین کیا تم اب بھی نہیں سمجھ سکتے کہ اسٹر  
صاحب کقدر عالم و فاضل ہیں۔ اسے صاحب اگر آپ کا پریشہ سوائے علم تام و قدرت کاملہ کے  
جس سے وہ کسی حالت میں الگ نہیں ہو سکتا دنیا کی چیزوں پر حاوٹا نام نہ کہتا اور انکی گزہنگ اسکا  
علم پہنچا ہوا ہوتا اور ان کے خواص کی کیفیت اور ان کی قوتوں کی اصل مہیت انتہائی درجہ پر اسکو  
معلوم ہوتی تو اسکی قدرت پر یہ پھر کون پڑتے کہ صرف جوڑنے جاڑنے تک محدود رہتی کیا انتہائی

بقیہ حاشیہ بیان ہوا کہ انقدرت منظر اتم الوہیت ہیں اور انکا کلام خدا کا کلام اور انکا ظہور خدا کا  
ظہور اور انکا انا خدا کا انا ہوتا چنانچہ قرآن شریف میں بار بار میں ایک یاتیت ہے قل جاء  
الحق و زهق الباطل ان الباطل كان زهوقا کہہ جی آیا اور باطل ہاگ گیا اور  
باطل نے جہاں ہی تھا۔ حق سے مراد ہیکندہ جشانہ اور قرآن اور تحفرت ہیں اور باطل سحر و  
شیطان اور شیطان کا گردہ اور شیطانی تعلیم ہیں سو دیکھو اپنی نام میں خدا تعالیٰ نے تحفرت کو  
کیونکر شامل کر لیا اور تحفرت کا ظہور و ناخدا تعالیٰ کا ظہور و نا ہوا ایسا جلالی ظہور جس کو شیطان  
میں اپنے تمام شکوک کے ہاگ گیا اور اسکی تعلیمیں فلیل اور بغیر ہو گئیں اور اسکی گردہ کو برسی  
جبار ہو گئی تھی۔ اسی جامعیت تامہ کی وجہ سے سورۃ آل عمران جزو تیسری میں بفضل بیان ہو

درجہ کا علم انتہائے درجہ کے عمل کو نہیں چاہتا؟ کیا دنیا میں کبھی کسی نے دیکھا یا سنا کہ جس درجہ پر علم ہے  
عمل اُس درجہ تک نہیں پہنچ سکتا اب واضح ہے کہ ماسٹر صاحب کے اقوال فاسدہ کا خاتمہ بدراسی  
قول پر ہو گیا ہے جسکو ابھی ہم تو ذکر چکے ہیں۔ واللہ علی ما نضرنا واخزینا اعداءنا  
ونظہر الحق وفسد کاذبون۔

## مختصر تقریر بطور خلاصہ مباحثہ

ناظرین اس رسالہ کو پڑھ کر سمجھ سکتے ہیں کہ ماسٹر ٹریدیم صاحب کا اعتراض شق التقریر پر نقد  
فضول اور دور از حق ہے کیونکہ اول تو یہ اعتراض اگر فرضی طور پر صحیح بھی تسلیم کر لیا جائے اور یہ قرار دیا  
جائے کہ اس آیت قرآنی کے دوسرے طور پر معنی میں تو ایسا قرار دینے سے کوئی بد اثر اسلام پر نہیں پہنچ  
سکتا اگرچہ اثر ہوگا تو صرف یہی کہ ہزارہ معجزات میں سے ایک مجوزہ بپایہ ثبوت نہ پہنچ سکا لیکن جن حالت  
میں صدائے شواہد قاطعہ حقیقت اسلام پر موجود ہیں اور خود قرآن شریف اپنی ذات میں مجموعہ براہین و  
دلائل ہے تو ہر اگر عدم ثبوت شق تفرض یہی کر لیا جائے تو اس سے حج یا نقصان کیا ہوا۔ کیا  
اُن قرآنی معجزات کا کوئی کتاب جو ابہامی کہلاتی ہے مقابلہ کر سکتی ہے جن سے ذاتی اجماع قرآن شریف کا  
ثبوت ہوتا ہے اور اُن کے دعوئی خواص بپایہ ثبوت پہنچتے ہیں۔ قرآن شریف توحید کے کامل اور پُر نور بیان

**بقیت حاشیہ** کہ تمام غیورین جو عہد و اقرا لیا گیا کہ تہجد واجب و لازم ہے کہ غفلت و جلالیت شان  
خاتم الرسل پر جو محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم میں ایمان لاؤ اور انکی اس عظمت اور جلالیت کی  
اشاعت کرنے میں بدلہ جان مدد کرو۔ اس وجہ سے حضرت آدم صلی اللہ علیہ وسلم کی حضرت یحییٰ علیہ السلام  
جس قدر نبی و رسول گذرے ہیں وہ سب کی سب غفلت و جلالیت آنحضرتؐ کا اقرار کرتے آئے ہیں اور  
حضرت موسیٰ نے توریت میں یہ بات کہہ کر خدا سے تائب آیا اور میرے طلوع ہوا اور قرآن کی پڑھائی پر حکم  
صاف جبکہ دیا کہ جلالیت الہی کا ظہور فاران پر اگر کہنے کے الٰہی پہنچ گیا اور آفتاب جلالیت کی پوری پوری  
شعاعیں فاران پر ہی اگر ظہور پذیر ہوئیں اور وہی توریت ہو کہ بتلاتی ہے کہ فاران کو منظر کا چہرہ ہے  
جس میں حضرت اسماعیل علیہ السلام تہجد اجدی آنحضرتؐ کی سکونت پذیر ہوئی اور یہی بات جبرائیل کے



اپنے اصول کو معقول اور مدلل طور پر ثابت کر سکتے ہیں اخلاق و فاضلہ کے تمام جزئیات کے سمجھنے میں۔  
 اخلاق و ذمہ کے معاملات بطیفہ میں۔ وصول الی اللہ کے تمام طریقوں کی توضیح میں نجات کی غیظی اسٹی  
 ظاہر کرنے میں۔ صفات کاملہ الہیہ کے اکمل و اتم ذکر میں۔ مسدود سداوہ کے چمکتے بیان میں معجز کی  
 خاصیتوں اور قوتوں اور طاقتوں اور استعدادوں کے بیان میں۔ حکمت و ہدایت الہیہ کے تمام وسائل پر  
 احاطہ کرنے میں۔ تمام قسم کی حدائق و شہنائیوں میں۔ تمام مذہب و ملکہ کو عقلی طور پر رد کرنے میں۔  
 حقوق عباد اللہ کے قائم کرنے میں۔ انبیاء و اولیاء و صالحین میں اور پھر باطنی فصیح و بلیغ اور دیگر علم میں اس  
 کمال کے وجہ تک چھپا ہوا جو کہ ہر ایک حصہ کے بیان میں اس بات میں سے کہ نہ فقط جو غریب و غلیل ہے جس کا  
 مقابلہ کوئی کر سکتا ہو نہ کوئی عیسائی اور نہ کوئی عہدی نہ کوئی اور شخص جس کی بچا پائیدار اس جگہ یہ سراسر شہاد اور  
 توثیق و تحلیل سراسر ہے اثر یہی ہے کہ کسی کتاب سے یہ دعویٰ نہیں کیا جواز قرآن شریف کو کیا جیسا کہ خود فرماتا ہے  
 قل لئن اجتمعت الجن والانس علی ان یا قوتل هذا القرآن لیا قوتلنا مثله ولما کان  
 بعضهم لبعض ظہیر ایسے ان کو کہہ دے کہ اگر بجن و انس اس بات پر متفق ہو جائیں کہ قرآن  
 کی کوئی نظیر پیش کرنی چاہئے تو ممکن نہیں کہ کر سکیں اگرچہ بعض بعضوں کی مدد ہی کریں اور جو کچھ قرآن  
 شریف کے ذاتی معجزات اس جگہ پہنچے تحریر کیے ہیں اگر کسی آید وغیرہ کو اپنے دل میں کچھ گنہگار میں کچھ  
 غرور ہو اور خیال ہو کہ یہ معجزہ نہیں ہے بلکہ وہ یاد الہی کی کوئی اور کتاب جسکو وہ الہامی سمجھتا ہے اس کا  
 مقابلہ کر سکتی ہے تو اسے اختیار ہے کہ اڑا کر دیکھے اور ہم وعدہ کرتے ہیں کہ اگر کوئی مخالف تیار اور  
 بقیہ حاشیہ نقشوں سے پائیدار ثبوت پہنچتی ہے اور ہمارے مخالف بھی جانتے ہیں کہ کہ مخطوط میں کج  
 حضرت کوئی رسول نہیں اٹھا سو کچھ حضرت موسیٰ کیسی سات صاف شہادت دی گئی ہے۔ کہ وہ  
 آفتاب صداقت جو قاتلان کے سپاڑے سے ظہور پذیر ہوا اس کی شعاں میں ہر مسکین و یتیم و یتیم اور مسکین  
 ترقیات و صداقت ایسی بات جاس برکات پر ختم ہے۔

اسی طرح حضرت داؤد علیہ السلام نے آنحضرت کی جلالیت و عظمت کا اقرار کر کے سجدہ و بیعت کیا۔  
 میں یوں بیان کیا ہے (۲) تو میں نے نبی آدم کے کہیں زیار ہے۔ تیری اہمیت میں شہادت دیتی  
 گئی ہے اسی نے خدا کے تجھ کو ابد تک مبارک کیا (۳) اسے پہلوان و جبار و جلال ہے اپنی ہولناکی  
 کر کے اپنی زبان پر لگا (۴) امانت اور علم اور عدالت پر اپنی بزرگواری اور اقبال مندی و سوار ہو کر

ذی علم لوگوں میں سے ان معجزات قرآنیہ میں سے کسی معجزہ کا انکاری ہو اور اپنی کتاب الہامی میں  
 زور مقابل خیال کرتا ہو تو ہم حسب فرمایش اُسکے کوئی قسم الہام معجزات ذاتہ قرآن شریف میں سے تحریر کے  
 کوئی متعلق برادر شائع کر دیجئے پراگر اُسکی نہامی کتاب قرآن شریف کا مقابلہ کر سکے تو اسے حق بنجیائے  
 کہ تمام معجزات قرآنی سے منکر ہو جائے اور جو شرط قرار دی جائے ہے پوری کر لے وہ حرف خدا داد و گویا  
 کی وجہ سے معجزہ شمس القمر سے انکار کرنا ایسا امر نہیں ہے کہ جس سے اسلام کے ایک نال کو بھی ضرر پہنچ سکے  
 جب معجزات موجودہ قرآنیہ کا مخالفین سے رد نہیں ہو سکتا تو موجود کو چھوڑ کر جن معجزات کی بحث چھیڑنا  
 جواب آنکھوں کے سامنے نہیں ہیں سرسری لے رہی ہے۔ ماسوا کے جعفر ہے مقتدر ہے منور ہے نور قدرت  
 کی تحقیقات میں لکھا ہے اُسکے پڑھنے سے ناظرین سمجھ سکتے ہیں کہ شق قمر کا استبعاد عقلی و حقیقت ایسا  
 نہیں ہے جیسا کہ نادان نیم حکم خیال کرتے ہیں ابھی تک کسی عقل نے خواص قمری شمس پر حادثہ نہیں  
 کیا اور نہ ثابت کیا کہ انتقالی ان چیزوں کو بنا کر بجلی بے منتن ہو گیا ہے اور اب یہ چیزیں اُس سے جو باقی  
 ہیں بلکہ خدایتعالیٰ کے دونوں ہاتھ محاورا شبانکے ابدی طور پر کھٹے ہیں اور اپنی بے انتہا اور ناپید کنار  
 قدرتوں سے جو چاہتا ہے کرتا ہے اور ظاہر ہے کہ عدم علم سے عدم شے لازم نہیں آتا جس حالت میں  
 کمرہ ارض میں خاصیت زلازل و انشقاق و اتصال لاپی جاتی ہے چنانچہ بعض گزشتہ زانوں میں چند ما  
 میل تک زمین شق ہو کر تہ بالا ہو گئی ہے اور اب بھی ایسے حادثہ ظہور میں آتے رہتے ہیں۔ اور ان  
 حوادث سے اُسکی گردش میں کچھ بھی فرق نہیں آتا تو پھر حوادث قمری پر کیون تعجب کیا جائے گی لیکن

بقیہ حاشیہ تیرا ہونا تاہم سچے ہیت ناک کام دکھایا گیا (۵) بادشاہ کے دونوں میں تیرو تیر تیزی  
 کرتے ہیں لوگ تیرے سامنے گر جاتے ہیں (۶) اسے خدایتیر تخت ابدالا باد ہے (یہ فقرہ اسی  
 مقام جمع سے ہے جو قرآن شریف میں کئی مقام میں آنحضرت کے حق میں بولا گیا ہے) تیری سلطنت  
 کا عصا راتنی کا عصا ہے (۷) تو نے معدق بودستی اور شر سے دشمنی کی پس تُو خدا نے جو تیرا خدا ہے  
 خوشی کے روح سے تیرے صحابوں سے زیادہ ترجیحے ہو کر کیا۔ بادشاہوں کی بیٹیاں تیری عزت  
 والی عورتوں میں ہیں۔

اسی طرح حضرت یسعیاہی نے آنحضرت کی جلالت و عظمت و ظہور الوہیت ہونے کے بارہ  
 میں اپنے صحیفہ کے باب بالائیس میں بطور پیشگوئی وحی پاکر یوں بیان کیا ہے۔ دیکھو میرا بندہ جسے میں

ہمیں کہ اس میں حکیم مطلق نے اشتقاق و اتصال کی دو تون خاصیتیں رکھی ہوں جسکا ظہور اوقات متفرقہ سے  
 وابستہ ہوا اور انسانی ارادہ سے وہی وقت ظہور فرما رہا ہو جبکہ ایک نبی سے ایسا ہی مجزہ مانگا گیا۔ یہ بھی ممکن ہے  
 کہ نبی کی قوت قدیمہ کے اثر سے دیکھنے والوں کو کشتی آنکھیں عطا کی گئی ہوں اور جو اشتقاق قریب  
 قیامت میں پیش آئیو الا ہے اسکی صورت انکی آنکھوں کے سامنے لائی گئی ہو کیونکہ یہ بات محقق ہے کہ قمرین  
 کی کشتی قریب اپنی شدت حدت کی وجہ سے دوسروں پر بھی اثر ڈال دیتی ہیں اسکی نمونے الیاب کائنات  
 کے قصوں میں بہت پائے جاتے ہیں بعض اکابر نے اپنے وجود کو ایک وقت اور ایک آن میں مختلف  
 ملکوں اور مکانون میں دکھلادیا ہے بانوں اللہ تعالیٰ اور اسجگہ ہم بھی کہتے ہیں کہ حال کی نفسی تحقیقات  
 شہادت سے یہی ہیں کہ شق قمر صرف ایک مرتبہ بلکہ غفی طور پر یہ اشتقاق و اتصال ہمیشہ شمس و قمرین جاری  
 ہے کیونکہ اس زمانہ کی فلاسفی اپنی تحکیم رائے ظاہر کرتی ہے کہ شمس و قمرین ایسی ہی آبادی حیوانات نباتات  
 وغیرہ ہیں جیسی زمین پر ہے اور یہ امر اشتقاق و اتصال قمری کو ثابت کر نیوالا ہے کیونکہ یہ بات نہایت  
 ظاہر ہے کہ جس کڑہ میں حیوانات و نباتات وغیرہ پیدا ہوتے ہیں وہ اسی کڑہ کا مادہ لیکر جسم پکرتے ہیں  
 یہ نہیں کہ کسی دوسرے کڑہ سے گاڑیوں اور چمکڑوں پر وہ مادہ جانا ہے اب جبکہ یہ ماننا پڑا کہ کڑہ  
 قمری میں جبکہ حیوانات اپنے حرکت ارادے سے چلنے والے موجود ہیں اور ہمیشہ پیدا ہوتے رہتے ہیں  
 ان کا جسمی مادہ وہی ہے جو کس وقت جرم قمر سے اتصال کہتا تھا تو اس سے یہ بھی ماننا پڑا کہ جرم قمر ہمیشہ  
 اشتقاق لازم ہے اور یہ ان حیوانات کے جانے سے اشتقاق کے بعد اتصال بھی لازم پڑا ہوا ہے

بقیہ حاشیہ نہالوں کا میرا برگیدہ جس کو میرا بی راضی ہے۔ میں نے اپنی روح اُس پر رکھی وہ تو ہون پر  
 راستی ظاہر کر گیا۔ وہ نہ گئے گا اور نہ ہیکہ جب تک راستی کو زمین پر قائم نہ کرے۔ میان اور اس کی  
 بستیان کیدار (یعنی عرب) کے آباد دیہات (جس سے کہ منظرہ ذخیرہ مراد ہیں) اپنی آواز بلند  
 کریں۔ خداوند ایک بہادر کی مانند نکلیگا (خداوند سے مراد قطعی طور پر شخصیت ہیں کیونکہ وہ منظرہ  
 اتم الوہیت اور درجہ سوم قرب پر ہیں جیسا کہ کئی دفعہ ہم بیان کر چکے ہیں) وہ اپنی تین اپنے دشمنوں پر  
 توی کہلایگا۔ قدیم سے میں خاموش رہا ہوں اور نہایا اور پاکور دیکھا پر اس میں اس عورت کی طرح جو  
 دروزہ میں ہو چلاؤنگا۔ میں سپاڑوں اور ٹیلوں کو ویران کر ڈالونگا۔ اور نہ ہوں کو اس سے  
 جسے دے نہیں جانتے یہ جانوں گا۔



اپنے خالق سے اصلی پروردگار سے پہلو پہلو کرنا چاہتی ہے۔ چہ جائیکہ انکو دوسرے پیوند کی فوجبھری دے۔  
 ایسا ہی ہر لوگ کر دیکھے بعد دنیا کے انتہائی الہامات الہیہ کے منکرین یہ یکقدر مہمانہ خیال ہے نبی کا  
 وجود اپنے ہر تہا پہ کہ تا وہ اپنے ظہور سے نقطہ آخری ترقیات انسانہ کا ظاہر کرے اور اپنے وجود سے  
 دو طرفہ منورہ صدق عبودیت و فضل ربوبیت قائم کر کے سالکین و مجاہدین کی کمر بستہ مضبوط کرے اور انکو  
 اسی انتہائے کمال تک اپنے لطف سے پہنچانا چاہیے چہ عزائیت ایزدی نے انکو قائم کیا ہے لیکن یہ  
 لوگ الہام کو جو کمالیت کی حقیقی علامت ہے دیدن تک محدود رکھتے ہیں اور اگر کوئی کہیے ہمارے اس  
 تمام سالک کو بڑھ کر بھی اپنی ضد کو چھوڑنا چاہیے اور اپنے کفریات سے باز نہ آوے تو ہم خدا تعالیٰ کی طرف  
 سے اشارہ پا کر انکو سب کچھ جاننے والے تہین۔ مذہب کی جڑ خدا شناسی اور معرفت نمائے الہی ہے اور  
 انکی شاخیں اعمال صالحہ اور انکی پھول اخلاق فاضلہ ہیں اور انکا پھل برکات روحانیہ اور نہایت لطیف  
 محبت ہے جو رب اور اس کے بندہ میں پیدا ہو جاتی ہے اور اس پھل سے متبع ہزار روحانی تقدس  
 و پاکیزگی کا ستر ہے۔

ترک خوبی سے کنا ند خوب تر      عشق را اور مان بود عشق دگر  
 شیر با شیر سے نماند زور تن      مے توان آہن بہ آہن کو فتن  
 گر غرق اندر نجاست دست تن      رو بہ دریائے در آؤد و خور زن

کمالیت محبت کمالیت معرفت سے پیدا ہوتی ہے اور عشق الہی بقدر معرفت جوش را بہا اور جب محبت

بقیہ حاشیہ کرتے ہیں اور اسی روح کے ہستیا کی طرف اللہ تعالیٰ نے قرآن شریف میں اشارہ بھی

بھی فرمایا ہے بیا کہ وہ فرماتے ہیں وایند ہمہ روح منہا یعنی خدا نے تعالیٰ ہر منو کو روح

قدس بنوا شید کر تلے اور پھر فرماتا ہے صبغۃ اللہ ومن احسن من اللہ صبغہ یعنی خدا کا

ہستیا ہے اور کون سا ہستیا اس سے بڑھ کر خوبصورت ہے۔

اور یہ بھی ظاہر ہے کہ جو قوم روح القدس کو کیونکر قائم دینی گئی ہے وہ اب بھی دیکھتی ہے کیونکہ

آپ بھی دینی خدا ہی جو پہلے تھا اور قوم ہی ہی جو پہلے تھی ہو اگر حضرات عیسا یوں کو سائنس کچھ شک

کر اس شکی کوئی کا صدق انحضرت میں حضرت مسیح نہیں ہیں تو نہایت صاف اور سہل طریقہ نکال دیا ہے

چالیس دن تک کوئی ایسے پارسی صاحب جو اپنی قوم میں نہایت بزرگ اور روح القدس ہستیا پانچ لاکھ

ذاتیہ پیدا ہوتی ہے تو وہی دن نئی پیدائش کا پہلا دن ہے اور وہی ساعت نئے عالم کی پہلی ساعت ہے  
 ہے لیکن وہ خدا شناسی کے بارے میں نہایت درجہ کا ناقص اور مبہن ہے اور نعمائے الہی کو بیان  
 کرنے میں نہایت درجہ قاصر ہے کیونکہ وہ خدائے تعالیٰ کے اصل رحم اور فضل سے کجلی منکر ہے اور بجز غررہ  
 اعمال اسکی کسی نعمت و رحمت کا قائل نہیں یا ان تک کہ چاند اور سورج اور زمین وغیرہ اجزاء ضروریہ اولیہ  
 عالم کی تدبیر کے رو سے خدا تعالیٰ کی ذاتی و اصلی رحمت نہیں بلکہ یہ بھی کسی آریہ کے نیک عمل کو جو سے  
 ہر ایک نئی دنیا میں خواہ مخواہ پریشکوپید ا کرنی پڑتی ہیں غرض دید کے رو سے پریشمین اپنی ذاتی رحمت  
 کا نام و نشان نہیں جو کچھ آسمان و زمین میں نظر آتا ہے وہ آریوں کے نیک عملوں کی وجہ سے پیدا ہو گیا  
 مگر پریشکی اس میں بڑی بھاری غلطی یہ ہے کہ وہ زمین اور چاند و سورج وغیرہ کو پیدا تو کرے صرف اریوں  
 کے نیک عملوں کی وجہ سے اور پھر دوسرے ملکوں کے لوگوں کو بھی اس ہندوؤں کے متعلق خاص میں  
 شریک کر دے کیسا غلط ہے؟ ایسا ہی ویرنے اعمال ضالہ اور اخلاق ناصدک کے بیان سے فراغت کر رکھی ہے  
 آریہ لوگوں کے شتر بے ہمار رہنے کی یہی وجہ ہے کہ عبودیت اور پرستش کے پاک طریقے اور ترکہ تصفیہ  
 نفس کی خالص تدبیریں دید میں ہرگز نہیں ہیں پرستش کی جڑ تلاموت کلام الہی ہے کیونکہ محبوب کا کلام  
 اگر پڑنا جائے یا سنا جائے تو ضرور سچے محب کے لئے محبت انگیز ہوتا ہے اور شورش عشق پیدا کرتا ہے  
 مگر آریہ لوگ اس سے کوسوں دور ہیں اگر دید کو پر نہیں تو انہیں اسکی حقیقت بھی معلوم ہو۔ اب تو انکی  
 پرستش یہی ہے کہ وہ ذاتی گھی وغیرہ چیزوں کو ہوم کے خیال سے آگ پر برباد کرتے ہیں اگر یہ چیزیں

بقیہ حاشیہ خیال کئے جاتے ہوں اور انکی برزگاری اور خدا ریدہ ہونے پر اکثر عبادتیں کیا جاتی ہیں  
 وہ اس امر کی آزمائش یہ مقابلہ کرتے کہ رجب قدس کی تائید برکت کو نفسی قوم عیسائیوں اور مسلمانوں میں سو  
 فیاض ہو کم سو چالیس دن یکساں عبادت کی رفاقت اور مصاحبت اختیار کریں ہر اگر کسی کے شریعہ رواج اور عبادت  
 کو کہلائیں وہ غالباً جائیں تو ہم اقرار فرمیں کہ پیشگوئی حضرت شیخ کے حق میں ہے اور حضرت نورانیہ کے  
 چند اخباروں میں چھوٹی ہو چکے ہیں لیکن اگر ہم غالباً شیخ کو دہرے صاحب کو بھی ایسا ہی قرار دے کر پار لگایا اور چند  
 اخباروں میں چھوٹی ہو چکا ہو گا کہ وہ پیشگوئی حضرت محمد کے حق میں نکلی سچ کاش یہ کچھ عطا تو نہیں ہو کہ  
 اس عقیدے کے لئے ہمارے ہی حجت میں بھی رہتا ہے مگر ضروری نہیں ہے کہ عاجز غفلت سے یہ سوچا جائے کہ صاحب  
 سر اج میر کرانشا الباء القدر جیسے اقوال اور وہ دیکھ مضمون میں قدس کی تائید میں بھی ہونا چاہیے ہوتا ہے

یکو ویدین تب بھی کچھ بات ہو۔ برکات روحانیہ و محبت و دوطرفہ کا تو کیا ذکر کریں اس نعمت و مستحق ہوتا تو  
 وید کے رشیوں کی نسبت بھی ثابت نہیں ہوتا بلکہ یہ بھی ثابت نہیں ہوتا کہ وہ کون تھے کیا نام تھا کس شجر  
 میں رہا کرتے تھے اور کس عمر میں اپنا ہمراہ پایا تھا اور ان کے مکہ میں ہونیکے کیا کیا ثبوت ہیں یہ مجھنا یا جانا ہے  
 کہ انکا نام گنی ووا تو بیٹے آگ و ہوا وغیرہ تھا یہ سب بناوٹی باتیں ہیں جیسا کہ منشی اندرس صاحب مراد آبادی بھی  
 اپنے رسالہ آریہ پرکاش میں اسکے قائل ہیں۔ ہندون کو آگ وغیرہ اپنے دیوتاؤں پر بہت پیار رہا ہے اور گوید  
 کی پہلی شرتی گنی سے ہی شروع ہوتی ہے سو جن چیزوں سے وہ پیار کرتے تھے انہیں چیزوں پر ویدین کا  
 نازل ہونا تھا پریا ورنہ ویدون میں تو کہیں نہیں لکھا کہ حقیقت میں ایسے چار آدمی کسی ابتدائی زمانہ  
 میں گذرے ہیں اور انہیں پر وید نازل ہوئے ہیں اور اگر لکھا ہے تو پھر لڑین پر واجب ہے کہ ویدین کے  
 رو سے انکا مکہ ہونا اور ان کا سوانح عمری کسی رسالہ میں چھپوا دین آریون کا یہ اعتقاد ہی مثلہ ہے کہ ابتدا  
 دنیا میں نہ صرف ایک آدمی بلکہ کرڈا آدمی مختلف مکدر میں پیدا ہون کی طرح زمین کے بخار سے پیدا ہو گئے  
 تھے ان میں سے آریہ وید کے چار شری ہمہ اور باقی سب مخلوقات لہام سے بے نصیب اور ان ٹھوکڑ کے حوالے  
 کر دی گئی تھی اس صورت میں ضرور لازم آتا ہے کہ اپنے لہو کی تہیز و ثنات کے لئے پریشور نے ان رشیوں کو  
 کوئی ایسے نشان دیے ہوں جن سے دوسرے لوگ جو انسانی نام میں پیدا ہوئے تھے انکو شناخت کر سکیں اور  
 اگر ایسے نشان دیے تھے تو وید میں یہ ثابت کرنے چاہئیں اور یقیناً سمجھنا چاہئے کہ یہ بھی نرمی لاف ہے کہ  
 وید کے شری تمام مذاہب کی اصلاح کے لئے مقرر ہوئے تھے اگر ایسا ہوتا تو وید میں ضرور یہ لکھا ہوتا کہ کچھ شری  
 بقیہ حاشیہ کوئی ایسا عیسائی جو قوم میں بزرگوار اور واقعی کیجئے ہوا انکا مقابلہ کر کے دکھا دے ورنہ کون ادا  
 ہو جو بڑا مستعان لنگی روز و تقدس کے پتہ کا قائل ہو گیا چونکہ انکا نام انجیل و روح قدس ہے کہ مراد لنگی  
 شان دیو نظر آئے ہیں ہر دانشور اسلام جو خورشید عیان ہے کہ بڑا عرصہ رہا ہے کہ اگر یہ آیت  
 اب جو پھر اصل کا مکمل طوفان برپا کر کے کہتے ہیں کہ شان لیل عظیم ان حضرت نوح علیہ السلام و ائمہ و رشتہ  
 تمام نبی و ائمہ و رشتہ کے ہیں ایسا ہی حضرت نوح علیہ السلام کا اقرار کیا ہے انکو نہ جانا  
 انجیلون میں موجود ہے بلکہ ایسی انجیلوں میں حضرت نوح علیہ السلام کا ذکر کرتے ہیں کہ جو انجیل نام تھی کہ انکو ہم سنو  
 لوگوں کو کامل تعلیم کی بروا شدہ نہیں مگر وہ راجہ راسی جو انصاف و حقانی ہے کہ انکو نہ جانا حضرت نوح علیہ السلام  
 جو کائنات میں بھی نام نہ آیا ہے دراصل تعلیم نیکو اور لوگوں کو نیکو بنانے کی ضرورت تھی اس لئے

اپنی چار دیواریں سے نکال کر کسی دور دراز ملک میں چھٹ کر گئے تھے۔ وید میں امریکا کہاں  
 ذکر ہے۔ آخر قیامت کا نشان کہاں پایا جاتا ہے۔ پورب کے مختلف ملکوں اور ممالک میں وید کو کب خبر ہے۔ بلکہ  
 ایشیائی ملکوں کی اطلاع سے وید حاصل ہے اور اسکے پڑھنے سے بجا بجا صاف معلوم ہوتا ہے کہ پریش کی جگہ مقامی  
 حاکم اور ہندوستان میں آریہ دیس ہی ہے۔ پہلا اگر ہم ان تمام باتوں میں سمجھ نہیں ہیں تو ویدوں کو رو سے یہ  
 ثابت کرنا چاہئے کہ کسی مد کے رشیوں نے آریہ دیس سے باہر قدم کبکھڑا دیا ویدوں کو اپنی اصل میں ایک غیر ملک  
 کا ہی سفر کیا تھا۔ بات ہرگز ثابت نہیں ہو سکتی۔ نہ ت ویدانند ہی ثابت نہ کر کا اب عجیب طور پر وید پریش  
 کا نام ثابت ہوتا ہے کہ ایک طرف تو وید صاف اقرار ہے کہ دنیا کی ابتدا میں متفرق طور پر متفرق ممالک  
 میں نورم انسان زمین سے پیدا ہو کر گئے تھے اور ان سب کی اصلاح کے لئے وید اسے تھوڑا اور دوسری طرف یہ  
 عجیب وید پریش ہوتا ہے۔ ہندوستان میں کچھ تائما کب اور کس وقت ویدوں کے رشی دوسری ملکوں میں بھجائے گئے  
 گئے تھے یا انہی خط میچھے تھے یا پیغام پہنچاتے تھے۔ شرط تبلیغ پوری کی تھی یا وید میں نصیت کر گئے تھے کہ ان  
 ممالک میں آریہ رشیوں نے وید کی تعلیم کو ان ملکوں میں پہلا دیا سو جبکہ ثابت ہے کہ ویدوں نے  
 دوسرے ملکوں کو کبھی کبھار عرض نہیں کی تھی سو اس سے اسیوں کی زبان درازی کا اندازہ کر لینا چاہئے کہ وید  
 کے چار ناموں میں رشیوں کے مقابل خدا تعالیٰ کے ہزار پانچ بیوں کو جو مختلف ممالک میں ہوئے ہیں جنکی  
 روشنی زمین پر انساب کی شعل کی طرح بھلائی تھی۔ تکارا دیر ہی اور تھاک کو نام و موسم کرتی میں انہیں سے کوئی بات  
 خیال نہیں کرتا کہ اول تو حکمت اور حجت عامہ خدا تعالیٰ سے یہ دعوت تھی کہ وید میں جو دراز سے ایک نام اور محدود و محدود  
 بیوتی پہلا کر دیا گیا کہ وید انہی نام اور وید کے ویدانند ہی تھے۔ ویدانند ہی تھے۔ ویدانند ہی تھے۔ ویدانند ہی تھے۔

بقیہ حاکم ویدانند میں تو حجت عامہ اور حضرت علیہ السلام جو حجت ہے وید ہے اور اسکے ثانی  
 کے لئے یہ ناکارہ حجت پریش کیا جاتا ہے کہ مسلمانوں نے کسی نام میں یہ نام نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا کتا  
 برتناس میں وید کر دیا ہوگا یا خود کتا تھا لیکن اگر یہ ہوگی تو یا مسلمانوں کے کسی ات کو اتفاق کر کے  
 سچے کتب خانوں میں نہ پائے گئے اور اپنی طرف سے برتناس کی انجلیوں میں جا بجا محمد نبی نام وید کر دیا ہوگا  
 یونانی یا عجمی زبانوں میں اپنی طرف سے کتب برتناس بنا کر اور کئی ہزار نسخے اسکے لکھ کر پوشہ طور پر  
 جبکہ عیسائی ہوتے تھے وہ کتابیں ان کے کتب خانوں میں رکھ دئے لیکن ایک فاضل انگریز عیسائی  
 جسے کچھ تھوڑا عرصہ ہوا قرآن شریف کا انگریزی میں ترجمہ کیا ہو اُسے اپنے ویساچہ میں اُس تقریب کے



فراہم نیو جو ایک عیسائی مانک اپنے ایک بزرگ راب تھا وہ بیان کرتا ہے کہ اتفاقاً قریباً کو ایک تحریر ایروٹس صاحب کی (جو ایک فاضل بیچون میں جو ہے) بخلا انکی اور تحریروں کے جن میں وہ پولوس کے برضلاف ہو نظر ہو گئی تھی اس تحریر میں ایرفوس صاحب (جو پولوس عیسائی کے مخالف ہیں) اپنے بیان کی صداقت کی بابت انجیل برناس کے حوالہ دیتے ہیں تب میں اس بات کا نہایت شائن ہوا کہ انجیل برناس کو میں ہی دیکھوں۔ اور اتفاقاً تقریباً یہ نکل آئی کہ مذکورہ تعالیٰ کے فضل و کرم نے پوپ پیخ کالج سے اتحاد و دوستا نہ کر دیا۔ ایک روز جبکہ پوپ موصوف کے کتب خانہ میں ہم دونوں اکٹھے تھے اور پوپ صاحب سو گئے تھے میں نے دل بہانہ کو انکی کتابوں کا ملاحظہ کرنا شروع کیا سب سے پہلے جس کتاب پر میرا ہاتھ پڑا وہ وہی انجیل برناس تھی جس کا میں منسلاتی تھا اسکے لمبائے سے مجھے نہایت درجہ کی خوشی پہنچی اور میں سوچا کہ ایسی نعمت کو کہ میں نے اپنے نیچے چہرہ پر رکھوں تب میں پوپ صاحب کے جانگنے پر اکتے وقت ہو کر وہ آسمانی خزانہ اپنے ساتھ لے گیا جسکے پڑھنے سے مجھے دین اسلام نصیب ہوا دیکھو

صفحہ ۱۰۴ پر ترجمہ قرآن شریف جیل صاحب -

پر صفحہ ۵۴ - ۲۴ - یہی ترجمہ میں جارج میل صاحب نے عیسائی تفسیر کو جو جس سے یہ ہے دلیل اور دلیل سے لکھتے ہیں کہ معلوم ہوتا ہے کہ انجیل برناس میں لفظ پیری قلیط (ربکا ترجمہ نمبر ہے) مسلمانوں نے داخل کر دیا ہو گا مگر یقین کیا جاتا ہے کہ یہ کتاب اصلی جن مسلمانوں کا نہیں ہے۔ یعنی مسلمانوں نے انہیں صرف اس قدر جعل کیا ہے کہ جو مذکورہ علیہ وسلم کے انکی بشگوٹی تاریخ نام میں لکھی ہے وہ اور جن (اسلئے شہر اکریہ بشگوٹی تاریخ میں جو ہے جبکہ انہا حضرات عیسائیوں کو کسی طرح سے منکوری نہیں اور لطف یہ کہ آپ ہی اقوامی میں کاس بشگوٹی کو پڑھ کر بڑے بڑے نیک نیت اور فاضل علما یہاں ہوتے رہے ہیں مندرجہ مندرجہ

یہ تقدیر کبہا شاہی ظلم ہے کہ اس عیب ابعقل پر پیش نے تمام ہدایتوں کو دید میں محدود رکھ کر اور اپنی کلام اور ابہام کو دیر پر ختم کر کے پھر نہ کھول کر ان شیعوں کو یہ ہدایت نہ دی کہ دنیا میں میرے اور بندے کو بھی میں جن میں کوئی اور بھی سیر پڑے پیدا نہیں ہو سکتا کیونکہ خاص تم چاروں ہی ہمیشہ کے لئے میرا بارانہ ہے سو تم ان ملکوں میں

بقیہ حاشیہ بیان میں کہ انجیل برنباس میں پیشگوئی حضرت محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بارے میں موجود ہے یہ قصہ تحریر کیا ہے۔ گو برنباس کی انجیل نوپ خیم کے کتب خانہ میں تھی اور ایک راہب جو اس پوپ کا درست تھا اور مدت سے اس انجیل کی تلاش میں تھا وہ پوپ کی مدداری میں جبکہ پوپ سویا ہوا تھا اس انجیل کو پا کر بہت خوش ہوا اور کہا کہ یہ میری وہ مراد ہے جو مدت کے بعد پوری ہوئی اور اس انجیل کو اپنی دوست پوپ کی اجازت سے لے گیا اور نام حضرت کا یعنی محمد رسول اللہ لکھا انجیل میں لکھا ہوا دیکھ کر مسلمان ہو گیا پس اس فاضل انگریز کی یہ تحریروں جو ہمارے پاس موجود ہے صاف معلوم ہوتا ہے کہ ہمیشہ یہ کتاب پوپوں کے کتب خانوں میں چاروں انجیلوں میں شامل کر کے عزت کے ساتھ رکھی جاتی تھی تب ہی تو ایسے ایسے بزرگ اور فاضل راہب اس انجیل کو پڑھ کر مسلمان ہوتے رہے۔ پادری صاحبوں نے مذہب اپنی کو نہیں جو ہندوستان میں آکر اردو میں تالیف کیں اس انجیل کا کسی کتاب میں تذکرہ نہیں کیا اور مسلمانوں اور ہندوؤں میں کو ایسے لوگ بہت کم ہونگے جن کو یہ معلوم ہو گا کہ عیسائیوں کے پاس ان چار انجیلوں کے علاوہ پانچویں انجیل بھی ہے جسکو چڑھ کر بڑے بڑے فاضل اور خدا ترن راہب مسلمان ہوتے ہی ہیں لیکن اب پادری صاحبوں نے اس قدر اپنے منہ سے اڑا کر گنا شروع کر دیا ہے کہ محمد صاحب کا نام ہماری انجیل برنباس میں لکھا ہوا تو ضرور ہے مگر خیال کیا جاتا ہے کہ کسی مسلمان نے لکھ دیا ہو گا جتنا پادری ٹھاٹھ اٹھائے اپنی ان ظہار عید ہی کہ صفحہ ۳۳۲ میں کہتے عبارت انجیل برنباس کی حسین نام آنحضرتؐ یعنی محمد رسول اللہ ایک پیش گوئی حضرت مسیحؑ میں لکھا ہوا ہے نقل کر کے آخر میں یہی باکارہ اور فضول عند پیش کر دیا ہے کہ یہ یا تو کسی عیسائی کا اور یا کسی مسلمان کا جعل ہے لیکن اب تک عیسائی لوگ مسلمانوں کے ان سوالات کے مدیون ہیں کہ وہ جعل کس مسلمان نے کیا اور کب کیا اور کس کس کے روبرو کیا اور کیوں وہ جعلی کتابیں پوپوں کے متبرک کتب خانوں میں ابھی کتابوں کے ساتھ بجز تمام تر رکھی گئیں اور کیوں بڑے بڑے راہب اور فاضل پادری ان کتابوں کو چڑھ کر اور فی الحقیقت مسیحؑ کو دین اسلام قبول کرتے رہے۔ اگر وہ خدا کس استحقاق سے است -



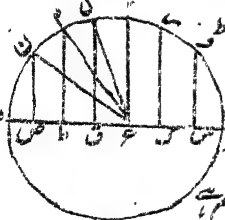
صفت ہونی چاہئے و دیگر اس کے مقابل پر کیا ہو سکا اور پھر صدقہ انصاف قول ہو جو قرآن شریف میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے **وَأَن تَعْلَمَ لَوَاقِحُ مَا فِيهَا** اندر میں کونسی ملک آباد نہیں جس میں پیغمبر اور صلح نہیں گذرا اور نیز فرماتا ہے **أَعْلَمَ أَن لَّوْاقِحُ مَا فِيهَا** بعد موتہ یعنی عاقبت اسد قدیم سے ہی جاری ہو کر حسب زمین کی جاتی

تقسیم حاشا شبہ چنانچہ حقیقی طور پر درج سوم قریب ہو مگر سب سے وہ درحقیقت تمام ہی آدم میں ہو ایک ہی ہے جو حضرت سیدنا و مولانا محمد بن ابراہیم سب رسل و خیر رسل اس سے مراتب میں کم ہیں ان بعض طابع علی طور حسب اندازہ و اندر اس قدر اوچائی کہ اس کمال کو پاتے ہیں مگر حقیقی و اتم و اکمل و اشرف و اعلیٰ و اصطفیٰ و ارفع و اعلیٰ غور پر کمال مرتبہ نشا انیکو حاصل ہو اس کمال کے جواب میں ہم پہلے بھی عقیدہ تکریر کرتے ہیں کہ وہ ان بیچ اور دلائل معقولہ اس بات کو چاہتے ہیں کہ خدا تعالیٰ جو واحد لا شریک ہے اور وحدت کو دوست رکھتا ہے وہ مصدر متحد ہو یعنی اس کا طرز پیدائش متفرق اور پریشان طور پر نہ ہو بلکہ اُسے مخلوقات کو تمام افراد کو ایک حسن نظام و وحدت کو ظہور پر کیا ہو اور اسی پر پیدائشی شاید وہی شہادت سے ماہر جب ہم چوتھے چوتھے کیڑوں سے لیکر انسان تک نظر پہنچاتے ہیں مایہ ایک ایسے آدمی ہو جسکی علمی و عقلی توفیق نہایت ہی ضعیف یا غفلت میں ایک اعلیٰ درجہ کی فطرت پر نگاہ ڈالتے ہیں تو تمام سلسلہ مخلوقات کا ہمیں یوں نظر آتا ہے کہ گویا وہ ایک خاص تقسیم عمومی ہو جسکی ایک طرف ارتقاء اور دوسری طرف انقباض ہے۔ سو ہمیں اس خط پر نظر ڈالنے سے نہ چاری ماننا پڑتا ہے کہ یہ سلسلہ مخلوقات اولیٰ مخلوق ہو لیکر ایک اعلیٰ مخلوق تک پہنچتا ہے اور ایسی حد ترتیب سے بہر سلسلہ اوپر کو چلتا ہے کہ بعض حیوان بیان میں آئے ہیں کہ ان پر نظر ڈالتے تو معلوم ہوتا ہے کہ گویا وہ انسان اور حیوان ہیں مگر جن میں نہ ثابت ہے۔

اور یہ کہ تمام کائنات انسانوں میں ہو کر ایک ہی شکل و نظم و انضام میں قائم ہے کہ کائنات ہوتا ہے یہ ایک ایسا دائرہ کہ کچھ نیچے سے جو دو قوسوں پر کھڑا ہے جو پیچھے پیچھے ہیں کہ جو اوپر کھنکھن کر رہتا ہے روحانی طور پر واقعہ و اثر اس پر معقول کو ایک صورت محسوس ہے کہ کہلایا جاسکے تو ایک نیچے سے دائرہ کی شکل آتی ہے جبکہ انفسانہ و قوسوں پر جو کچھ ہیں یہ ایک قوس آتی ہے اور دوسری قوس آتی ہے پھر اس طرح قوس خستہ و نیم انفسانہ پر کھنکھاتی ہے اور ہر ایک عقل و فہم و قیاس و گمان اس قوس اعلیٰ پر جو در قدیم بالاتر ہے لیکر قوس آتی ہے جو موجودات کھنکھاتی ہے اور وہ قوس ہے وہ اعتبار سے قوس اعلیٰ پر جو در محدث شدت و ضعف زیادہ سے نقصان مرتب متفاوہ و متفاوہ پرستل ہو کر یکدیگر قوس اعلیٰ پر جو در محدث

ہو تو اسے نئے سرے زندہ کرتا ہے یہ نہیں کہ ایک ہی لہر پر پیشہ کے لئے کفایت کرے خیال کرنا چاہئے کہ یہ  
کیسے علی درجہ کی صداقت ہو جو الہامات تازہ بتازہ کا کہی دروازہ بند نہیں ہوتا لیکن دیکھ کے رو سے تو کرنا ہر برس  
ہو کہ وہ بند ہو گیا اور اب اس کے پرانے کا غذا تہنہ تو ن کہ چکین اور پڑا لاش بیدار نہیں ہو رہی ہیں جبکہ کچھ تو

بقسطہ حاشیہ بات نہایت ظاہر ہے کہ انسانی ترقیات کا سارا سلسلہ وتر کے کسی ایک ہی نقطہ پر ختم  
نہیں ہو سکتا وجہ یہ کہ جس نقطہ فطریہ کو ٹی نفس اوپر کو ترقی کرنا شروع کر لیا اُسکی سیدھی رفتار اسی نقطہ  
انہائی تک ہوگی جو اُسکی جبلت اور استعداد کے پیش رو پڑا ہو اسباب فرض کر دو مثلاً نقاط ج د  
ب ک جو استعدادات مختلفہ انیہ کے فطرتی نقطے ہیں نقاط عرض ط م کا جو انکی پیش رو نقاط پ و  
میں جنکی طرف وہ خط مستقیم قدم بڑا سکے ہیں ترقی کریں تو یہ خطوط مستقیم ترقی کی اپنی عود و حالت میں ترقی  
کو ان اُن نقاط کو جائینگے جو شیک شیک انکو محاذات میں پڑی ہیں اور یہ بھی ظاہر ہے کہ اس غلی قوس  
میں ایک نقطہ ایسا بھی ضرور ہوگا جو شیک شیک نقطہ مرکز کو محاذ ہو اب فرض کر دو کہ وہ نقطہ ج ہے جو مرکز  
سے کے محاذ اسی طرح نقطہ د کا خاص اور نقطہ ب کا خط ط اور نقطہ ک کا خط م کا محاذ ہو جبکہ لیم  
یہ بدایت ظاہر ہو تو اب ہم کہتے ہیں کہ ثبوت ہندسے سے باستانات انیہ میں کل تقاد اول اقلیدس نیشا لیسویں  
شکل تقاد کر دے یا کہ صداقت پہنچ سکتا ہو کہ اگر کسی طرف محیط کو کے نقاط فرض کر کے قطر دائرہ کت خطوط  
مستقیم عود و حالت میں کیسے جائیں تو سب ہی ط و د خط مستقیم ہو گا جو نقطہ مرکز تک پہنچا جائے اور یہ امر



ثبوت یہاں حاشیہ فرض کر دو دائرہ ا ب میں جو کو قوس بی ج ل میں نقاطی  
و اس آ ل م ق م خط مستقیم م میں ص و مرک و ا ع و ل  
ق و م ط و ن میں وجہ یہ کہ نقطہ کو نقاط میں و ک و م و ق و د و س ک و ع ق و ا ع و ل  
ط و ص تک عود و حالت میں کیسے پہنچیں جو مین اور ان میں اس و د خط مستقیم ہے  
جو کہ مرکز تک کہ نقطہ ا کا محاذ نہیں کیسے چاہو اب ہم ثابت کرینگے کہ ان خطوط میں سب ہی ط و د خط مستقیم  
جو کہ مرکز تک کیسے چاہو۔ ط و م و د و م و ع و ن میں جب فرض کر دو یہ ق ق قائم ہو تو د خط مستقیم ہو گا  
زاویہ ل ع ق زاویہ د ہوا اسلئے (جو کہ ۹۰ اش ۱ م) کے ضلع ل ع م برابر ہو اضلع ل ق م اور د و جہ میں  
کہ زاویہ ق و ط برابر ایک قائم ہو اسلئے جو کہ ۹۰ اش ۱ م) کے ضلع ل ع م برابر ہو اضلع ل ق م اور ق و ع  
کے اور مین ع م کا برابر ہو مین ع ط اور ط م کے۔

انسانی تخریفوں کے کیڑے نے کہا لیا اور کچھ وہ پہلے ہی سے بلوہی اور سوا خدا را و فطرانی عفو تون  
کو سنا تھو رکھتے ہیں۔

آب ہم اپنی پہلی کلام کی طرف رجوع کر کے کہتے ہیں کہ ویدیکات روحانیت اور محبت الہیہ تک پہنچانی  
سے قاصر اور عاجز ہے اور کیونکہ قاصر و عاجز نہ ہو وہ وسائل جن سے فیثبات حاصل ہوتی ہیں یعنی طریقہ خدا شناسی  
بقیہ حاشیہ اس بات کو ثابت کرنے والا ہے کہ نقطہ مرکز تمام نقاط و ترقیوں کی نسبت جو ترقیات انسانیت کے انتہائی  
نشان ہیں ان سے اعلیٰ ہے اس لیے جو باظہر و تانا پٹنا ہے کہ جہد مختلف استعدادیں جس شہرت میں لعل ہیں ان میں  
سے صرف ایک ہی ایسی استعداد ہے جو سب استعدادات کی نسبت بلند تر و کامل تر ہے۔

اور ثبوت اس بات کا جو صاحب اس استعداد کامل کا اصلی حقیقی طور پر جناب سیدنا مولانا حضرت محمد مصطفیٰ  
میں ان شکیبائیوں کو ہو سکتا ہے جن میں جو مضحکہ خیز حاشیہ میں لکھا ہے اور نیز ایک عمدہ ثبوت اس بات کا قرآن  
شریف میں بھی مل سکتا ہے کیونکہ کمالیت ہی جب کمالیت ہو رومی ہوا کرتی ہے جہد کسی ہو رومی کی استعداد  
بلند ہوتی ہے جو ہر فطرت مصفا ہوتی ہے۔ جذبات قدرت نمایان ہو تو میں اور حرکت شوق میں تیزی اور گرمی ہوتی ہے  
اور وفا اور صدق میں قیام اور استحکام ہوتا ہے اور اس قدر اسکی میں کمال ہوتا ہے۔ اب ہمارے یہ دعویٰ ہے جسکو  
ہم مقابل ہر ایک فریق کے ثابت کرنا چاہتے ہیں کہ وہی قرآنی تعلیم اور اپنی معارف اور برکات اور علوم میں  
ہر ایک کی ہر اقویٰ دلیل ہے اور اسکے اثبات میں کیسے ہم کتاب ہر اک میں ملے گی جیسے ہیں اور اگر حقہ  
اس کتاب کا جو انشا اللہ سالہ اسچ میز کے بدرجہا شہرہ ہوگا انہیں قبول ہو جائے اور جو ہر اقویٰ  
کتاب ہر اک میں ملے گی ساتھ ساتھ ہر اردو و ہندو کا اشراف ہے نہایت مقول اور مدلل طور پر ثابت کر دیا ہے کہ قرآنی تعلیم  
قرآن شریف اپنی معارف اور حکمتوں اور ہر برکت تاثیر و تدوین اور بلاغوں میں اس حد تک پہنچا ہوا ہے جس  
تک پہنچنے سے انسانی طاقتیں عاجز ہیں اور جس کا مقابلہ کوئی بشر نہیں کر سکتا اور نہ کوئی دوسری کتاب کر سکتی

بقیہ حاشیہ درج ذیل (۱) خط مستقیم لے کر برابر ہر عوم کر اسے برج عرق انداز ل  
کا برابر ہر برج عرق اور طم کو اور طم ہے کہ خط عرق چوٹا ہر عرق طم سے اسے برج لقی بڑا ہر برج عرق  
سو میں خط مستقیم لقی بڑا ہر برج مستقیم طم سے اسی طرح ثابت ہو سکتا ہے کہ طم بڑا ہر برج سے  
علیٰ ہر ثابت ہو سکتا ہے کہ ۱ ع بڑا ہر برج سے اور مرکب بڑا ہے و میں سے یہ ثابت ہوا کہ  
۱ ع جو مرکز تک پہنچا ہے سب خطوط سے بڑا ہے یہی ہمارا دعویٰ تھا نقطہ منشا

و معرفت لغیر الہی و بجا آوری اعمال و تحصیل اخلاق مرضیہ و تزکیہ نفس و غیرہ از این تفسیر از سید محمد باقر عابدی کے  
بیچ اور حق طور پر بیان کرنے سے ویسے کچلے محروم ہے کیا کوئی آریہ صفوح زمین پر پتہ نہ کہ ہمارے مقابلہ پر پڑا ہے جو زمین  
و دیگر قرآن شریف سے مقابلہ کر کے رکھلا دے؟ اگر کوئی زندہ ہو تو ہمیں اطلاع دے اور جس امر میں امور دینی میں سے  
چاہو اطلاع دے تو ہم ایک رسالہ التزام آیات و دلائل عقلیہ و قانونیہ تالیف کر کے اس طرح سے شائع کروں گے  
کہ تا اس التزام سے دیکھ کے معارف اور اسکی فلاحی و کھلائی جائے اور اس میں تبلیغ کاشی کے جو نتائج ہر جا پائے  
وید خوان کے لئے ہم کس قدر اناعام ہی کئی نئی نئی نئی کے پاس جمع کرانے کے جو غالب ہر نئی کی حالت میں ایک کھلے گا۔  
شرط یہی ہے کہ وہ وید و ان کو پڑھ سکتا ہوتا ہمارے وقت کو ناسحق ضائع نہ کرے۔

جاننا چاہو کہ جو شخص حق کو اپنے تئیں آپ دور بخاری اُسکو ملعون کہتے ہیں اور جو حق کے حاصل کرنے میں اپنے نفس کی آپ مدد کرے اُسکو مقرون کہتے ہیں اب ہمارے قابل پر مقرون ملعون بننا اگر کوئی مٹھ دین ہے اگر کوئی اتنی ریزہ وید کی حقیقت خبر کر لے گا ہوا زہ و مقابلہ وید و قرآن کی نسبت تو تین کو عرضہ تک میں نہ لے کر گیا اور رخی ہر کے جو اسے لکھ لایا ہے و لایل قرآنی تالیف محمود کی شہرہ کو روحی سترہ کر کے دکھلایا تو اُسے ویدا اور وید کو پر وید کی

بقیہ حاشیہ اور حقیقی اور کامل معجزہ انگریزی کریم کی برکات ثابت کرنے کے لیے بھی بڑا جہادی معجزہ اسلام کے ساتھ  
میں ہمیشہ کے لیے قیامت تک ہر جواب ہی ایسا تازہ و تازہ موجود ہے جسے آنحضرت کی برکت میں ہر جہوتیہ اور اب بھی  
غافلون کو ایسا ہی جواب اور رسوا کرنا ہو جیسے وہ پہلے کرتا تھا اب اس تمام تقریر کا رد و خلاف یہ ہے کہ حضرت علی  
قربانی کو رات برقیہ فتح پیغمبر یا وزیر اور قرب کا جو ظہر اہم الوہیت اور آئینہ خدا ہاں حضرت تینا مولانا <sup>مصطفیٰ</sup>  
کیلئے لہجہ ہے جسکی شاعین ہزار ماؤں کو نمونہ کر رہی ہیں اور شیما سینون کو اندر فی ظالمین سے پاک کر کے نو قیدیم  
"کے پیچھا رہی ہیں۔ واللہ و انما قل سے محمد عربی بادشاہ و ہر دوسرا۔ کہ جو ہے روح قدس جسکے در کی درانی  
موجود تو نہیں کہہ سکن پکارتا ہوں۔ کہ اسکی مرتبہ الٰہی میں ہر خدا دان \* کیا عجیب شریف آدمی ہر جہت  
تجدید صلیٰ کو پیش آتی کے لئے قبول کیا اور قرآن شریف کو نہایت کے لیے نصیحت کر لیا اللہ صمد صل علی  
سیدنا و مولینا محمد و آلہ و اصحابہ اجمعین۔ الحمد للہ الذی ہدی قلبنا لہجہ  
و کتب رسولہ و جمیع عبادہ المقربین

تا بزم نظم شد از مهر و ماه مارا - کومت یخ فاصل قلب سیاه مارا + لطف عیم و لبر و دم هر بخواند هر چند است  
زندان این بغیاء راه مارا + حد کس دست نام چو خاک کوش و روز - دیگر نشان بپاشد اقبال جبه مارا +

عزت رکھ لی اور مقرون کے مغز خطاب سے ملقب ہو گیا لیکن اگر اس عرصہ میں کسی ویدوان نے تحریک نہ  
کی تو وہ خطاب جو مقرون کے مقابل پر ہے سب نے اپنے لئے قبول کر لیا اور اگر کچھ بھی باز نہ آوین تو آخر  
احیل سبالہ ہے جسکی طرف ہم پہلے اشارت کر آئے ہیں سبالہ کے لئے ویدخوان ہونا ضروری نہیں بلکہ باقی  
اور ایک باعزت اور نامور آریہ ضرور چاہئے جسکا اثر دوسروں پر بھی پڑے سکے سوب سے پہلے لالہ لعل علیہ  
صاحب اور پھر لالہ جیوان صاحب سکریٹری آریہ عالج لالہ ہورا ویریشی اندر من صاحب مراد آبادی اور میر کوئی  
آؤر دوسرے صاحب آریوں میں جو ممتاز اور ذی علم تسلیم کئے گئے ہوں مخاطب کجا تو ہیں کہ اگر وہ جیدگی ان  
تعلیموں کو جنکو کسی قدر ہم اس سال میں تحریر کر چکے ہیں فی الحقیقت صحیح اور سچی سمجھتے ہیں اور ان کے مقابل  
جو قرآن شریف کے اصول تعلیم ایسی سالہ میں بیان کی گئی ہیں انکو باطل اور دروغ خیال کہتے ہیں تو اس بارہ  
میں جسے سبالہ کر لین اور کوئی مقام سبالہ کا برضا مندی فریقین قرار پا کر ہم دونوں فریق تاریخ مقررہ پر اس جگہ  
حاضر ہو جائیں اور ہر ایک فریق صحیح عام میں اٹھ کر اس مضمون سبالہ کی نسبت جو اس سالہ کے خاتمہ میں بطور غور  
اقرار فریقین قدم علی سے لکھا گیا ہے تین مرتبہ قسم کھا کر تصدیق کریں کہ ہم فی الحقیقت اسکو صحیح سمجھتے ہیں اور اگر  
ہمارا بیان راستی پر نہیں تو ہمیں سی یا میں مہال اور عذاب نازل ہو و غرض جو جو باتیں ہر دو کا غذا سبالہ  
میں مندرج ہیں جو جانبین کے اعتماد میں بحالت دروغگوئی عذاب مترتب ہو چکے شرط پر انکی تصدیق  
کر لی چاہئے اور پھر فیصلہ آسانی کے انتظار سے لئے ایک برس کی مہلت ہوگی پہر اگر برس گزرنے کے بعد  
مولف رسالہ اپر کوئی عذاب اور وبال نازل ہوا یا حریف مقابل پر نازل ہوا تو ان دونوں صورتوں میں  
یہ عاجز و قابل تداوان پور پور پھر لگا جیو برضا مندی فریقین خزانہ سکاری میں یا جسکے باسانی وہ روپیہ  
مخالفت کو اسکے داخل کر دیا جائیگا اور در حالت غلبہ جو جو وائس روپیہ کے وصول کرینا فریق مخالف  
مستحق ہوگا اور اگر ہم غالب آئے تو کچھ بھی شرط نہیں کرتے کیونکہ شرط کے عوض میں ہی دُعا کے آنا کافی  
ہونا کافی ہے اب ہم ذیل میں مضمون ہر دو کا غذا سبالہ کو لکھ کر رسالہ ناکو ختم کرتے ہیں و باللہ التوفیق ۛ



نمودہ مضمون مباہلہ از جانب مؤلف رسالہ ہذا

بسم اللہ الرحمن الرحیم

نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم

بعد حمد و صلوة میں عبد اللہ الاحد الصمد احمد ولد میرزا غلام مرتضیٰ صاحب  
مرعوم (جو مولف کتاب براہین احمدیہ ہوں) حضرت خداوند کریم جثانہ  
و عز اسمہ کی قسم کھا کر کہتا ہوں کہ میں نے اکثر حصہ اپنی عمر عزیز کا تحقیق دین میں خرچ  
کر کے ثابت کر لیا ہے کہ دنیا میں سچا اور نجانب اللہ مذہب دین اسلام ہے اور حضرت  
سیدنا و مولینا محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم خدایتعالیٰ کے رسول اور افضل  
الرسل ہیں اور قرآن شریف اسد جثانہ کا پاک و کامل کلام ہے جو تمام پاک صدائق و  
اور سچائیوں پر مشتمل ہے اور جو کچھ اس کلام مقدس میں ذکر کیا گیا ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے  
وجوب ذاتی اور قدامت ہستی اور قدرت کاملہ اور اپنے دوسرے جمیع صفات میں  
واحد لا شریک ہے اور ب مخلوقات کا خالق اور ب ارواح اور اجسام کا پیدا کنندہ ہے  
اور صادق اور وفادار ایمان اس کو ہمیشہ کے لئے نجات دیکھا اور وہ رحمان و رحیم

اور توبہ قبول کرنیوالا ہے ایسا ہی دوسری صفات الہیہ و دیگر تعلیمات صحیح قرآن شریف  
 میں لکھی ہیں یہ سب صحیح اور درست ہیں اور میں دلی یقین سے ان سب امور کو سچ جانتا  
 ہوں اور دل و جان سے اُن پر یقین رکھتا ہوں اور اگرچہ انکی سچائی پر صد اعظمی لائل  
 جو قطعی اور یقینی ہیں امد جلائے نے مجھ کو عطا کی ہیں لیکن ایک افضل اسکا مجھ پر بھی  
 ہوا ہے جو اُس نے براہ راست مجھ کو اپنے کلام اور اہام سے مشرف کر کے دوسرا ثبوت  
 ان سچائیوں کا مجھ کو دیدیا ہے اب میری چال ت ہے کہ جیسے ایک شیشہ عطر خالص سے  
 بھرا ہوا ہوتا ہے ایسا ہی میرا دل اس یقین سے بھرا ہوا ہے کہ امد تعالیٰ کا کلام قرآن  
 شریف تمام برکات و بیشیہ کا مجموعہ ہے اور فی الحقیقت خدا تعالیٰ سب موجودات کا مجدد  
 اور تمام ارواح اور اجسام کا پیدا کنندہ اور ہر قسم کی خیر اور نیکی اور فیض کا مبدی ہے اور  
 اُس کا پاک رسول احمد مجتبیٰ محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ واصحابہ وسلم سچا و صادق و  
 کامل نبی ہے جسکی پیروی پر فلاح آخرت موقوف ہے لیکن میرا فلان مخالف (انجمن)  
 اُس مخالف کا نام جو مباہلہ کے لئے بالمقابل اُنکا لکھا جائیگا ) جو اس وقت میرے  
 مقابلہ کے لئے حاضر ہے یہ دعویٰ کرتا ہے کہ نعرہ باندہ جناب تینا محمد مصطفیٰ سچے نبی

نہیں ہیں اچھا جساری قرآن شریف کو بنا لیا ہے اور وہ یہ بھی کہتا ہے کہ خدا تعالیٰ روح  
 اور جسم کا پیدا کنندہ نہیں اور کسی تیار اور چھ ایما دار کو نجات ابدی بھی نہیں ملے گی اور جو  
 کچھ وہ دونوں میں بھرا ہوا ہے وہ حقیقت میں سب سچ ہے اور اس کے برخلاف جو قرآن شریف میں ہے  
 وہ سب جھوٹ ہے اور خدا تعالیٰ قادر مطلق تو ہم دونوں سے تقویٰ نہیں سنا و فیصلہ کر اور ہم دونوں میں سے جو  
 شخص اپنے سیادت میں اپنی عقائد میں جہاں ہو اور بصیرت کی راہ میں نہیں بلکہ تعصب و رضاء کی  
 سوا کسی بات میں نہ پڑتا ہے جس پر فقیر کبھی کہے کہ کوئی قطعی دلیل اس کے ہاتھ میں نہیں اور نہ اس کا ان  
 یقین ہے بھرا ہوا ہے بلکہ اس سر خدا و طرفداری اور خدا ترستی سوا کسی بات میں نہ پڑتا ہے جس پر کمال قائم  
 نہیں اسے تو اسے قادر کہہ لیا کیا الگ کوئی اپنا عذاب نازل کر اور اس کی پردہ داری کے جو شخص حق  
 اس کی وفرا اور حق سے بھڑکے ہوئی دکھائی دے یا شیخ کو چھپا کر جو انتہائی سچائی و در اور راستی کا دشمن اور  
 راست باز کا مخالف ہے کیونکہ قدرت اور انصاف اور عدالت تیرے ہاتھ میں ہے امین یا رب العالمین \*

نمونہ مضمون مباہلہ از طرف آریہ صاحب غریق مخالف

میں فلان ابن فلان قسم کھا کر اور حلف اٹھا کر کہتا ہوں کہ میں نے اول سے آخر تک رسالہ  
 سہ حصہ چشم آریہ کو پڑھ لیا اور اس کے دلائل کو بخوبی سمجھ لیا میری دلچسپی ان دلیلوں کے کچھ اثر

نہیں کیا اور میں انکو سوچتا ہوں اور میں ان پر شکر کی قسم کھا کرتا ہوں کہ جیسا کہ دیدار نہیں کیا  
 ہو میں اس بات پر یقین نہیں کرتا ہوں کہ میری شرح اور جو کاکوئی سبب یعنی پیدا کنندہ نہیں ایسا بھی  
 جسمی اور بھی پیدا کرنے والے کو کبھی بے نیاز ہے میں پیشتر طرح خود بخود ہوں اور واجب الوجود  
 قدیم اور ابدی ہوں میری روح اور میری جسمی مادہ کسی سر کے سہاگے نہیں بلکہ قدیم ہی ہوں  
 مگر سے کیم وجود کو قائم بالذات ہیں ایسا ہی مد کی اس تعلیم پر بھی میرا کامل یقین ہے کہ کتنی یعنی سچا  
 ہمیشہ کے لئے کیونہیں مل سکتی اور ہمیشہ عزت کے بعد ذلت کا دورہ لگا ہوا ہے میں  
 وید کی ان تعلیم کو ولی یقین سے مانتا ہوں کہ پیشتر ایک ذرہ کو پیدا کرنے پر بھی قادر نہیں اور بغیر  
 عمل کسی عامل کے ایک ذرہ کسی حرکت کر سکتا ہے اور نہ بغیر ارادہ و چون میں ڈالنے کو ایک ذرہ گنا تو  
 یا استغفار یا تپ یا پشش اور محبت سے بخش سکتا ہے اور میں کے دیدار سے اس بات پر یقین کرتا ہوں کہ چاروں  
 ضروریات کا کلام ہے جو ہمیشہ اور قدیم و برہمنی نیامیں جاری رہی ہے جس میں چار پرشویں چوکنی اور والو  
 وغیرہ ہیں اتر تار باہر کبھی اس سے باہر نہیں اُترا اور نہ کبھی عارضی بن سکتا کہ وہ اس میں برہمنی نہیں آیا  
 اور ہمارے سے باہر جہنم ارادہ نہیں ہے میں اور کئی کتابیں لائیں ہیں میں ولی یقین سے ان سب کو  
 جہلاز اور انکی کتابوں کو جعلی تحریر خیال کرتا ہوں اور یقین کرتا ہوں کہ ان غیر ملکیوں میں

جھوٹے آڑے کبھی ایک مہم بھی سچا نہیں آیا اور چائی چکار آئیے ہی خاص ہی اور اسی سے  
 پریشہ کا دامن تعلق اور پیوند رہا اور ہمیشہ آئندہ بھی اسی سرگیا ایسا ہی میں قرآن اور اس کے اصولوں  
 اور تعلیم کو جو یہ اصولوں اور تعلیموں سے نہ لانا ہے جھوٹ اور جال جانتا ہوں لیکن میرا فریق  
 مخالف جو مولف سالہ ستر شتم آریہ یہ وہ قرآن کو خدا کا کلام جانتا ہے اور اس کی تعلیم کو درست  
 اور صحیح سمجھتا ہے اور دیکھو اور اسکے ان اصولوں اور دوسری تعلیم کو جو قرآن کے مخالف ہیں سر غلط  
 اور جھوٹ خیال کرتا ہے سب ایشی تو ہم دونوں تین تین چا فیصلہ کر اور جنت حق کو موال اور  
 اعتقاد جھوٹا اور ناپاک ہیں جنکو وہ کسی ناپاک کتاب کے رویا سنا ہے اسکو ذلیل اور رسوا کر اور ہم دونوں  
 میں جو شخص تیری نظرمیں کاذب اور دروغ گو ہے اور اسکے عقائد اور اصول تیری بدین اور  
 تک عزت کا موجب ہیں اور دانتہ انکا پابند ہو رہا ہے اسکو اے ایشی ایسے ٹکھلی مار چھینا  
 اور ایسی لعنت سے بھری ہوئی اسکی رسوائی کر کہ ایک سال کے عرصہ تک لعنت کا اثر جو عذاب  
 مولم نہ ظاہر ظاہر اسکو چھینج جائے اے ایشی تو ایسا ہی کر کیونکہ کاذب صادق کی طرح کہہتی ہے  
 حضور میں عزت نہیں پاسکتا۔ آمین فقط

# اشتہام افکیا خیا

## جاگو جاگو آریونڈ نکر ویا

چونکہ آجکل اکثر مبندون اور آریون کی یہ عادت ہو رہی ہے کہ وہ کچھ کچھ کتابیں عیسائیوں کی جو اسلام کی نکتہ چینی میں لکھی گئی ہیں دیکھ کر اور پھر پورا پورا اطمینان کر کے اپنے دلوں میں ضال کر لیتے ہیں کہ حقیقت میں یہ اعتراضات درست اور واقعی ہیں۔ اسلئے قرین سماعت سے کچھ کچھ عام اشتہار کے ذریعہ سے اطلاع دی جاتی ہے کہ اول تو عیسائیوں کی کتابوں پر اعتقاد کر لینا اور براہ راست کسی فاضل اہل اسلام سے اپنی عقدہ کشائی نہ کرنا اور اپنے اوٹام فاسدہ کا عقیدہ اہل اسلام سے علانیہ طلب نہ کرنا اور خاندین عناد پیشہ کو امین سمجھنا اسلام کے راسخ ہے جس سے طائیفہ بقیہ کو پرہیز کرنا چاہئے۔ دانشمند لوگ خوب بتاتے ہیں کہ یہ جو پادری صاحبان پنجاب اور ہندوستان میں اگر لیتے مذہب کی تائید میں دوزات ہزار ہا منصوبے باندھ رہے ہیں یہ ان کے جوش ایمانی کا تقاضا نہیں بلکہ انواع اقسام کے اغراض نفسانی انکو ایسے کاموں پر آمادہ کر رہے ہیں اگر وہ انتظام مذہبی میں کچھ باعث سے یہ لوگ ہزار ہا روپیہ تنخواہیں پاتے ہیں درمیان سے اٹھایا جاوے تو پھر دیکھنا چاہئے کہ ان کا جوش و خروش کہاں ہے۔ اس سوال کے ان لوگوں کی نوابی علیحدت اور ماضی روشنی میں بہت کم ہوتی ہے اور یورپ کے ملکوں میں جو واقعی دانا اور فلاسفر اور دقیق النظر ہیں وہ پادری کہلانے سے کراہت اور عار رکھتے ہیں اور انکو انکے بیہودہ خیالات پر عقائد پر ہرگز

بلکہ یورپ کے عالی رتبہ حکما کی نگاہوں میں پادری کا لفظ ایسا خفیف اور دور از خصیلت سمجھا جاتا ہے کہ گویا اُس لفظ سے یہ مفہوم لازم پڑا ہوا ہے کہ جب کسی کو پادری کر کے پکارا جاوے تو ساتھ ہی اُن میں یہ بھی گمراہی ہے کہ شخص اعلیٰ درجہ کی علمی تصدیق اور ایسا قوتور اور باریک خیالات سے نفع نصیب ہے۔ اور جعفران پادری صاحبان نے اہل اسلام پر مختلف قسم کے اعتراضات کر کے اور بار بار شکرین کھا کر اپنے خیالات میں پختہ کھائے ہیں اور طے طرح کی نامنیں اٹھا کر اپنے پوتال سے رجم کیا ہے یہ بات اُس شخص کو بخوبی معلوم ہوگی کہ جو ان کے اور فضلا اسلام کے باہمی مناسبات کی کتابوں پر ایک محیط نظر ڈالے۔ ان کے اعتراضات تین قسم سے باہر نہیں ہیں۔ یا تو ایسے ہیں کہ جو سراسر افترا اور بھتان ہے جبکی اصلیت کسی جگہ پائی نہیں جاتی اور یا ایسے ہیں کہ فی الحقیقت وہ باتیں ثابت تو ہیں لیکن محل اعتراض نہیں محض سادہ لوحی اور کور باطنی اور قلت تدبیر کی وجہ سے اُنکو جائزے اعتراض سمجھ لیا ہے اور یا بعض ایسے امور ہیں کہ کیقدر توچہ میں جو ایک ذرہ جائزے اعتراض نہیں ہو سکتی اور باقی سب بھتان اور افترا ہیں جو اُنکے ساتھ ڈائے گئے ہیں۔ اب انوس تو یہ ہے کہ اریون نے اپنی گھر کی عقل کو بالکل استغفار دیکر انکی تمام دور از صداقت کاروائیوں کو بیچ بیچ اور درست سمجھ لیا ہے اور بعض آریہ ایسے بھی ہیں کہ وہ قرآن شریف کا ترجمہ کسی جگہ سے اذہورا سادہ چھپا کر کوئی قصہ بے سرو پا کسی جاہل یا مخالفت سے ٹکر جھٹ پٹ اُسکو بنا کر اعتراض قرار دیتے ہیں سچ تو یہ ہے کہ جس شخص کے دلیں خدا تعالیٰ کا خوف نہیں مڑنا اُسکی عقل بھی مباحثہ قصب اور عناد کی زہروں کے نہایت ضعیف اور مردہ کی طرح ہو جاتی ہے اور جو بات عین حکت اور معرفت کی ہو وہ اُسکی نظر تقیم میں سراسر عیب دکھائی دیتی ہے سراسی خیال ہے یہ اشتہار جاری کیا جاتا ہے اور ظاہر کیا جاتا ہے کہ جعفر اصول اور تعلیم قرآن شریف کی ہیں وہ سراسر حکت اور معرفت اور سچائی سے بھری ہوئی ہیں اور کوئی لب اُن میں ایک ذرا مواخذہ کے لائق نہیں اور چونکہ ہر ایک کے اصولوں اور تعلیموں میں صدائے جرمیات ہوتی ہیں اور اُن سب کی کیفیت کا مرض بحث میں لانا ایک بڑی جہلت کو چاہتا ہے اسلئے ہم سادہ دین قرآن شریف کے اصولوں کے منکرین کو ایک نیک صلاح دیتے ہیں کہ اگر اُن کو اصول اور تعلیمات قرآنی پر اعتراض ہو تو مناسب ہے کہ وہ اول بطور خود خوب سوچکر دین ایسے شہرے سے اعتراض بھرا آیات قرآنی پیش کریں جو انکی دانست میں

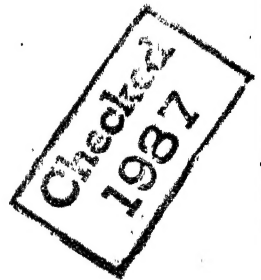
سب اعتراضات سے ایسی نسبت رکھتے ہوں جو ایک پہاڑ کو زورہ سے نسبت ہوتی ہے یعنی ایک بے  
 اعتراض ہونے کی نظر میں اتنی بڑا تھا کہ ہوں جنہر انکی نکتہ چینی کی پر زور نہیں  
 ختم ہو گئی ہوں اور نہایت شد سے دوڑ دوڑ کر انہیں پر جا پھری ہوں سو ایسے دو یا تین اعتراض  
 بطور نمونہ پیش کر کے حقیقت حال کو آنا لینا چاہئے کہ اس سے تمام اعتراضات کا یا ساری فہمیلہ  
 ہو جائیگا کیونکہ اگر جسے اعتراض بعد تحقیق نا چیز نکلتے۔ تو پھر یہ جو بڑے اعتراض ساتھ ہی ہو جائینگے  
 اور اگر ہم ان کا کافی و کافی جواب دینے سے قاصر ہے اور کم تر کم یہ ثابت نہ کر دکھایا کہ جہاں اصولوں  
 اور تعلیموں کو فریق مخالف نے بمقابلہ ان اصولوں اور تعلیموں کے اختیار کر رکھا ہے وہ ان کے  
 مقابل پر نہایت درجہ ذلیل و ناقص اور دراز صداقت خیالات ہیں تو ایسی حالت میں فریق مخالف  
 کو در حالت مغلوب ہونے کے فی اعتراض سچا پس رو پر بیٹو تاوان دیا جاوے گا۔ لیکن اگر فریق مخالف  
 انجام کار جو انکار اور وہ تمام خوبان جو ہم اپنے ان اصولوں یا تعلیموں میں ثابت کر کے دکھلا دیں  
 بمقابلہ ان کے وہ اپنے اصولوں میں ثابت نہ کر سکا تو پھر پھر پھر پھر پھر پھر پھر پھر پھر پھر پھر پھر پھر  
 ہونا پڑے گا اور اسلام لانے کے لئے اول حلف اٹھا کر اسی جہاد کا اقرار کرنا ہوگا اور پھر بعد میں ہم  
 اس کے اعتراضات کا جواب ایک سالہ مستقلہ میں شائع کر دینگے۔ اور جو اس کے بالمقابل  
 اصولوں پر ہماری طرف سے حملہ ہوگا اس حملہ کے مداخلت میں اس پر لازم ہوگا کہ وہ بھی ایک  
 مستقل رسالہ شائع کرے اور پھر دونوں رسالوں کے پھینکے کے بعد کسی ثالث کی رائے پر یا جو  
 فریق مخالف کے حلف اٹھانے پر فیصلہ ہوگا جس طرح وہ راضی ہو جائے لیکن شرط یہ ہے  
 کہ فریق مخالف نامی علمائے دین سے ہو اور اپنے مذہب کی کتاب میں مادہ علمی بھی رکھتا ہو  
 اور بمقابلہ ہمارے حوالہ اور بیان کے اپنا بیان بھی بجا لائے اپنی کتاب کے تحریر کر سکتا ہو تا حقیق  
 ہماری اوقات کو ضائع نہ کرے۔ اور اگر اب بھی کوئی نامتوف ہمارے اس صاف صاف  
 منصفانہ طریق سے گریزاور کنارہ کر جائے اور بدگوئی اور دشنام دہی اور توہین اسلام  
 سے بھی باز نہ آوے۔ تو اس سے صاف ظاہر ہوگا کہ وہ کسی حالت میں اس نسبت کے  
 حقوق کو اپنے گلے سے اتارنا نہیں چاہتا کہ جو خدا نے تعالیٰ کی عدالت اور انصاف نے  
 جو ثلثوں اور بے ایمانوں اور بد مذہبوں اور بخیلوں اور متعصبوں کے گردن کا مار کر رکھا



ہے۔ وَالسَّلَامُ عَلَیْكَ مَنِ اتَّبَعَ الْهُدَى -

بالآخر واضح ہے کہ اس اشتہار کے جواب میں ۲۰ ستمبر ۱۳۵۷ء سے تین ماہ تک کسی پنڈت یا پوری جواب دہندہ کا انتظار کیا جائیگا اور اگر اس عرصہ میں علمائے آریہ غیر خاموش رہے تو انہیں کی خاموشی آپر حجت ہوگی۔

المش  
فاکار غلام احمد مولف رسالہ مہرِ حشمِ آریہ



۳۳۱/۲۵	دائیں
۲۵ الف	نویس
	کتاب